



الاضطراب

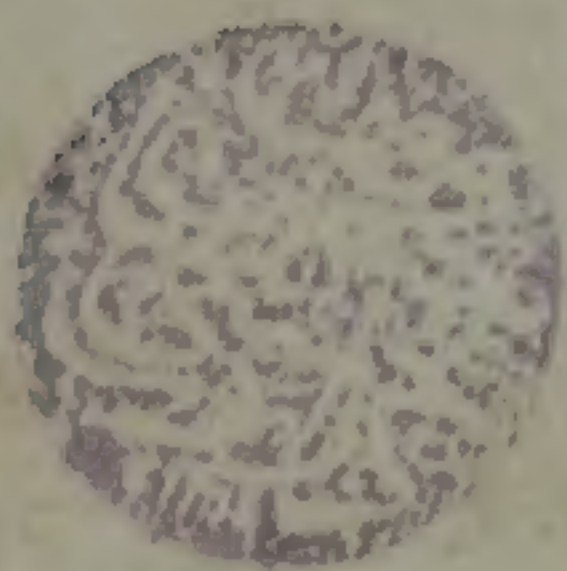
الحمد لله

عن ابن أبي عمير

قصه

الاسماء

Handwritten text in Arabic script, likely a library or archival stamp, is visible in the upper right corner of the page. The text includes the words "مكتبة" (Library) and "الشيخ" (The Sheikh).



بسم الرحمن الرحيم وبيد التبعين

قال مولانا غلام المهدى لدين الله أحمد بن حنبل الملقب
عليه وعلى آتائه أفضل الصلوات والتسليم الحمد لله وسلام على عباده
الذين اصطفى **أما بعد** فان العلم صار ممدداً بطوره
فقد اعموره حيث تشعب كل فن منه فتونا وتحسب كل عين
فيه عيوناً حتى اعيت الذاهب في الثباث مداهبه مداهبه
والتبس على القاييس والغازي قلبه وقالبه واستت بالثوب
موارجه وكاد يبتس عن نفع العله به وارزقه ويغلب به بحور الجهل
شموسه ونجومه في قلوب المهتدين شمساً لو لا كان في
قدما الاخبار رجال جعلهم الله نبياً ونبياً به وموجدى مكنون
انبيائه وتغوا في رياض العلوم احقاباً وارتاضوا فيها مسترخاً
وما ثابقت لهم اعضاء ثارها ونفخت لهم اكمام ازهارها
وتصفصفت لهم حوامثها وترحت لصواقمهم عرضاً تقاضها
ابو منها بظاناً وفيها فرساناً وصاروا على متعليلها كالامير ونهلوا
من انهارها **ح** النهار وحملوا بين عذبيها **ترجأ**

وَضَعُوا الشَّكَّ فِي مَبْدَأِهَا شَيْئًا وَأَصْلَتْهُ أَصَاتُهَا الْبَارِ
لَتَسْلُسَ جَاعِدُهَا وَاسْتَرْجُوا سَابِقَ الْأَفْكَارِ لَنَقْرِبَ شَارِدَهَا
وَجَعَلُوا فِيهَا الْخَوْفَ وَاجْتَبَيْتُ وَمِيرَافًا عَنْ كُلِّ فَنٍّ اجْتَبَيْتُ فَضْلًا
لِكُلِّ وَجْهَةٍ مَوْجِدَةٍ وَخَصَمَةٌ فَابْتَهَى لَهَا إِلَهًا لَمَّا هَجَّ وَاجْتَبَشَ
فَضْلَهَا لِلْإِلَهِ وَغَارَ الْإِلَهِ أَتَاهَا مَا تَابَيْتُ الْقُرُونِ وَصَدَفَ
مِنْ عَامٍ إِلَى عَامٍ تَرَدَّدَ فَجَزَّ الضَّالِعَ عَنْ عَيْبِ الضَّلِيلِ وَالْخَطِ
الْخَطَّاطِ عَنْ شَأْنِ التَّلْبِيعِ وَانْقَطَعَتْ عَنِ السَّلْبِ الرَّغْبَةُ فِي إِدْرَافِ
سَابِقِ الْخَلْبَةِ قَرَّبَتْهَا وَهُمْ الْمَسَالِكُ تَكَدَّرَ السَّوَادُ السَّالِدُ فَوَضَعُوا
فِي كُلِّ فَنٍّ مَحْضَرًا وَجَعَلُوهُ مِنْ مَضُونٍ بَسِيطَةٍ مَعْضَرًا يَسْتَحْضَرُ

و بعد اللهم
مستغفر من ذنوبي
ومحتاج في كل
حال اضل مسلكا
ولا اعلم الا الحق
وهي و قد ظهر
هو اذ قيل الحمد
المتى

المنتهى بنقله الشواردي بنهض المتمدني الى اقصى الموارد فتقربت
لذلك سبله واقصدت المسار سبله فاكتم بذلك الى الاجتهاد
سبله والنفوس مهتاجه متماخراهم الله عنا افضل الجزاوتجام
من الاجر نضاعف الاجزاء **هـ** **هذا** **أولها** **كان**

من الاسلام مركبا من امرين لا ثالث لهما ولا كمال مال لدين
من انتشر في خلقه ايها اعتقاد الحق موافق وعمل للشرع النبوي
مطابق كان خليقا من قريه شيعه الخويف ويطوق عنقه ذلك
التكليف ملا حظته اعقابه و تثبت عمله و ايقاده
وهيها ان يدرك الازمب المقيد و يحقو يقوم الاود من لم يخص
شفتة افكاره في العلوم و ندمع شيفت بحقيقة هامة الوهم
و يضرب بالسهم القاصر في كل من القنوني حتى لا يفتني عن ايها
تصفية المغنوني **و القادر** الفلك على نفايش الهمم
فاهلكها و تحكم العجز على ضعفها فلكها حتى صار ابناء
الزمان و الجدة من افاضل الاخوان لاوي الاعند عن عبور
هذا الميدان يزون النفن مقصدا المجوز و اما الاجتهاد
ففي المجوز و هيهات ما كان عطارك محطوره **فهذا**
كتاب الصف كافل لمن عرف معانيه و حقق

مبانيه ناخراره النصاب المعتمد في الاختصاص من العلوم الدينية
تعد لخصله علوم اللغة العربية وهاجر او لا الحق البرهان
على ما ادعيه ونعرض مضاداً ما حكاه فقول الاخلاق بين
اهل الحق ومن علم الامه و الكابر الايه ان القدر الذي يقتعد
من اخره لحق الاختصاص و يعد صاحبه من جهايد الاسفار
هي علوم حتمه الاول الكاتب والمعتمد منه معرفه مواقع ايات
الاحكام وهي حتميه لا غير الثاني السنة والمعتمد منها

وتضاد طبيعتهما **ومر دكه** وهم كذا خلا انهم يجعلون النور
 مختاراً او الظلمة طبيعتهما **ودصا كدك** الا في جعلهم الظلمة موانعاً
 عاكسة عكس النور **ورفوف** يجعلون لها ثالثاً ليس نوراً ولا
 ظلمة متوسطة دون الله في النور ودون الشيطان في الطبع
 الى آخر ما ذكره **وما هانية** مثلهم الا في التكاح والذبايح
 وجعلهم المالك المسمى **وكتانية** زعموا ان الاشياء من اصول
 ثلثة الماء والارض والنار **وصامه** وهم قبل من الصابون
 وميل من الدهرية ولا كتاب لهم معروف ولا اقاويل
 تعرف **ومهير الله** اختصوا بان قالوا لا يدرك في كل زمان
 من ربي ليس يخلص من الاوقات ويرشد للسداد وهم اقرب
 الى الماتوية **والجوسر** يقولون تقدم الشيطان مع الله و
 انها جثمان على اختلاف بينهم **مسألة** والصابون
 مقرون بالصانع وقدمه واقترق في الحق مقابل صيغته
 قدمه وقيل محدثة ويرجعون ان الفلك حتى شبيه بصانع
 كواكبه الملائكة وعبدوها الى غير ذلك **مسألة**
 يزعمون قدم الفلك والصانع له وعن بعضهم ان القدم رجل
 و احتلفوا في طبيعة وشكله وانفقوا على ان حركة الفلك
 الى المغرب والكواكب الى المشرق **واجتلفوا** في عدد الافلاك
 وكونها وفتاجها وترتيبها ودرج حرم الكواكب وحياتها
 وشكلها وكونها ومسيرها وشكل الارض وانفقوا
 انها تنفع وتضر وتغطي وتنفخ بل اختاروا قيل طبعها
 قيل يدرك وقيل توجب **مسألة** والتوثنى عابد الوثن
 ومنشأهم في الهند والصين اعتقدوا ان الله تعالى جسم
 وان المليك شبهة وعظومها واتحدوا اصناما على صورتها

ويلبس على ذاتها
 تلك القهرت

واعصروا

واعتقدوا انها تنفع وتضر حتى قال لهم بعض حكمائهم ان الكواكب
 اقرب الى الله تعالى خيرة ناطقة مدبرة بعيدوها فلما حفت عليهم
 بفاراً اتحدوا اصناماً على شكلها لتستمرزوا بينها ومن عوام ان
 تعظيمها تحرك لهم الكواكب فيحبون وشبهت بعضهم المجرى
 النار شبهها بالنفس **واول** من عبد الضم في العرب عروين
 حتى في ملك سابور **مسألة** وكانت العرب على ادياب
 منهم على يد من شيعت كالحارث بن كعب بن عروين دخله وابند
 بن الحرمة وميم بن مرة ومنهم من يهود كخير وكنانة
 ونفي حارث وكنيدة ومنهم من تنصرت كزبيعة وعك
 وبعض قضاة ومنهم من لم يمس كبنى ميم ومنهم من
 ترندوكا كثر قرايش ومنهم من تحفت كعبد
 المطلب وبندين عروين نفيل وقنس بن ساعدة وعامر بن حازم
 وغيرهم وعامة العرب ثلث فرق فرقة بقراسة والبعث
 وتنكر الرتل وتعبد الاصنام لتقربهم الى الله تعالى وفرقة
 تنكر البعث وفرقة انكرت الخالق والبعث **مسألة**
واهل الهند يقرءون باسمه ويحدون الرتل **ودهن**
وسوق يقرءون باسمه وتسعون ملة مدارها على اربع
 ملة فكل ثقت الصانع والرتل والثواب والعقاب وملة
 سفي ذلك كله وملة انت الخالق والبواب والعقاب ونفيل
 وملة يقولون بالناسخ ويدعون لهم شرايع وضلوع وحجاولا
 ياكلون البقر ويغسلون بيوتها **مسألة** وقالوا
 بالناسخ بعض الكفار وبعض من يحد الاسلام كالروافض
 زعموا ان الروح ينقل في الهياكل فاما ثاب شلذخ والمعابد
 الى بهمة سالم وانكرت البعث الى غير ذلك **مسألة** والكاكيب

في شرب الخمر

وتضاد طبيعتهما **ومر دكه** وهم كذلك خلا انهم يجعلون النور
 مختاراً او الظلمة بطبيعتها **ودعا كدك** الا في جعلهم الظلمة موثلاً
 عاجزاً عكس النور **ورفوه** يجعلون لها ثالثاً ليس نوراً ولا
 ظلمة متوسطة دون الله في النور ودون الشيطان في الظلمة
 الى آخر ما ذكره **وما هانده** مثلكم الا في التكاج والذبايح
 وجعلهم المالك المتبع **وكشانه** زعموا ان الاشياء من اصول
 ثلثة الماء والارض والنار **وصامه** وهم يميل من الصابون
 ويميل من الدهرية ولا كتاب لهم معروفة ولا اقاويل
 تعرف **ومهر الله** اختصوا بان قالوا لا يدرك في كل زمان
 من ربي ليس يخلص من الاوقات ويرشد للسداد وهم اقرب
 الى الملائكة **والجوش** يقولون تقدم الشيطان مع الله و
 انها جثمان على اختلاف بينهم **مسألة** والصابون
 مقرون بالصانع وقدمه واقترق في الحسم مقابل هبوطه
 قد تمه وقيل محدثة ويرجعون ان الفلك حي شبيه بصانع
 كواكبه الملائكة وعبدوها الى غير ذلك **مسألة**
 يزعمون قدم الفلك ولا صانع له وعن بعضهم ان القدم رجل
 و احتلفوا في طبيعة وشكله وانفقوا على ان حركة الفلك
 الى المغرب والكواكب الى المشرق واجتلفوا في عدد الافلاك
 وكونها واستادها وترتيبها ودرج حرمان الكواكب وتباينها
 وشكلها وكونها ومسيرها وشكل الارض وانفقوا
 انها تنفع وتضر وتغطي وتفتح يمل اختار اذ قيل طبعها
 يمل يد لا يمل توجب **مسألة** والثوبى عابد الوثن
 ومنشأه في الهند والصين اعتقدوا ان الله تعالى جسم
 وان المليك شبهه وعظموها واتخذوا اصناما على صورتها

ويلبسها
 تلك القهرت

واعلموا

واعتقدوا انها تنفع وتضر حتى قال لهم بعض حكماءهم ان الكواكب
 اقرب الى الله تعالى خيرة ناطقة مدبرة بعيدة وها قبل احقت عليهم
 بفار اتخذوا اصناما على شكلها لتستمرزوا بينها ومن عوا ان
 تعظمها تحرك لم الكواكب ما يحبون وشبه تعظمهم المجرى
 النار شبهها بالشمس **واول** من عبد الضم في العرب عرو من
 لحي في ملك شابور **مسألة** وكانت العرب على ادياب
 منهم على بن شعيب كالحارث بن كعب بن عرو بن دغلة وابند
 بن حرملة وميم بن مرة ومنهم من يهود كحبر وكنانة
 وبنى حارث وكنانة ومنهم من تنصرت كزبيعة وعك
 وبعض قضاة ومنهم من مجس كبنى ميم ومنهم من
 ترندو ككثير قرايش ومنهم من تحنف كعقيد
 المطلب وبنى عرو بن نفيل وقس بن ساعدة وعامر بن جند
 وغيرهم وعامة العرب ثلث فرق فرقة بقراسة والبعث
 وتنكر الرسل وتعبد الاصنام لتقرهم الى الله تعالى وفرقة
 تنكر البعث وفرقة انكر الخالق والبعث **مسألة**
واهل الهند يزعمون بانهم يقررون بالله ويحدون الرسل **ودعه**
وسوق في سبعة اجناس وهي تسع وتسعون ملة مدارها على اربع
 ملة فل اتست الصانع والرسل والثواب والعقاب وملة
 سفي ذلك كله وملة اتست الخالق والبواب والعقاب ونفيل
 وملة يقولون بالناسخ ويدعون لهم شرايع وضلوع ومحاولة
 ياكلون البقر ويغسلون بيوتها **مسألة** وقال
 بالناسخ بعض الكفار وبعض من يسل الاسلام كالروافض
 زعموا ان الروح ينقل في الهياكل فاما ثاب تلهز والمعاف
 الى نهمه سالم وانكر البعث الى غير ذلك **مسألة** والكاكيب

في قوله
 في قوله

ح ومن الخلاف في الصدر الاول مخالفه المرجيه في الميزان له بين الميزانين
 فالخارج كقوت القاسم وقوم زعموا انه مومن وقوم رجعوا
 منه فقالوا يقال بل احدث الخلاف واصل بقسمته قاسما اذا اختلف
 في سنة **مسألة** الزيدية مستوية الى زيد بن علي
 تجمع مذهبهم بفضيل علي عليه في اوليته بالامامه وقصرها
 في البطنان واستحقاقها بالفضل والطلب للوراثة ووجوب
 الخروج على الجابر بن والقول بالتوحيد والتعدل والوعدهم اقرروا
 جاز ووجه ونزبه فالخارج ووجه مستوية الى ابي الحار ودرجات
 بن منذر العبدى ابدنوا النص على علي عليه بالوصف دور التشبيه
 وكفر ولا من خالف ذلك النص وابتدوا الامامه للبطنان
 بالاعوام مع العلم والفضل وينسب الى بعضهم القول بالغيبه
 وليس صحيحا واما البزري واصحاب الحسين كضال مذهبوا الى
 ان الامامه شورى نصم بالعقد وفي المفضول يقولون
 بالامامه الشيعه اولويه علي عليه عندهم وشيوا بزيه لتركهم
 الجهر بالبسملة بن السورتن وقيل لما انكر سليمان بن جرير
 شهادته من سعد ابن وخالف متاخر وهم هاتين القرين
 حيث ابدنوا امامه علي عليه بالنص الحقيقى وخطوا المشايخ
 وتوفوا في بفسد قهر واحلفوا في حوز الرضيه عنهم
مسألة ونسب من كذا السلف
 و اخوه علي و هما اناضيا بن يحيى ووكيع يحيى بن ادم والفضل
 بن دكين ومن المعزله و ابن المعتمر وغيرهما ومن الفقهاء
 سلم بن جرير وكثير النوى وانقسم المناخرون ناصبيه
 وفاسمه وكان خطي بعضهم تعضا حتى خرج المهدي ابو عبد
 الداعي فالقا اليهم ان كل محقق مصيب وامرهم المذكورون
 المشهورون

في النواحي

في النواحي
 بالفضل وحسن الشيره والذين ايدوا لمعزله **مسألة**
والامامه شملت بذلك لجعلهم امور الدين كلها
 الى الامام وانه كالنبي ولا يخلو وقت من امام ادكتاج اليه في امر
 الدين والدنيا وشيوا رافضه لرفضهم زيد بن علي وقيل لتركهم
 نصهم الفتي الزكيه واجمعوا على ان النص في علي جلي متواترا
 وان اكثر الصحابه ارتد وعاندوا ان الامام معصوم منصوص
 عليه ونظروا عليه المعجز وعلم جميع ما يحتاج اليه الامه ولا
 يجوز اخذ شي من الدين الا عنه وتطلون العياش والاشياء
 و اخبار الاطاح ولا يرون الخروج على الظلم الا عند ظهوره
 وان الامام بعده صلواته على شمس الحسن بن الحسن بن ابي قريظ
 كثره كسائبه ومعاريه ومنصوريه وحفريه و
 ناوريه واسماعيليه ومباركيه وشيخيه وعمازيه و
 مفضليه وقطعيه وافتوت القطعيه فراكثره قد
 انقرض اكثرها وخروج كثير منهم عن الامه كالكاملية
 والسائيه والخطاييه والزرزمية والشيعة ومن اوضح
 دليل على ابطال ما يدعون من لنص على اثني عشر اخطاهم
 عند موت كل امام في القائم بعده ومن اكابرهم هشام
 بن الحكم وعنه ومما انفردوا به القول بالبداء والرجعة
 وان علم الله حادث واطبقوا الامن عصم الله على الجهر والشيعة
مسألة والباطنية في الحقيقة خارجون عن الاسلام
 لكن انخلوه ظاهرا بعيدا في فرق ولا يكاد يعرفون
 مذهبهم لفسادهم واخذوا منهم كل وقت مذهبيا ونشأ
 مذهبهم بعد ما بين من الجهر احدثه عبد الله بن ميمون
 القدرج وكان مجوسيا فسار بالشيعة لينبطل الاسلام

وتموا باطنية لدعواهم لكل ظاهر باطنا وقرأ مطبوع نسبة
الى رجل يسمى قمر مطا وحمله ما حصل من مذهبه في الدرس لقول
باصلا من روحانيين السابق والثاني والثالث هو المديرويل
بل هما والعلة وهو الباري تعالى لا يوصف بوجود ولا غدم ولا
غيرهما والعقل على القول بالطبايع الاربع وبتشويك النبوة طاهرا
وتسكرون الوحي وهبوط الملك كرو المعجز بل يجعلونه زورا
وتعنان موسى مجتبه في الغمام امزه وانكروا كون عيسى من
غراب بلرت منزلا الى احد العظم من غير امام بل تلمذ حجة
من تقيار مانه واجبا الموقى اشار الى العله وبع الاما لما من
الاضايع اشار الى كثرة العله وطلوع الشمس من المغرب خروج
الامام قالوا والنوم قوم تزد من التالي على قلبه معترفوا بجن
الاشيا وطبايع الانقسام والقهر قام الامام والمعاد عود كل
شي الى اصله من لطبايع الاربع واو حقا قول ما جات به الرسل
ومعرفة باطنه وزموزاته وجعلوا الصلوات اشارات الى
اشياء الجنانية اظهار العله الى غير اهله وخود ذلك مسألة
والخوارج يشمون الشراة والجور وبه والمخلة ورضون
لذلك المارقة للخير ولا يرضونه ويجهلوا كفار علوا
ومن انك كبره واصول فرقهم كس الاراقة منسوق
الى نافع بن الارزق والاباضية الى يحيى بن عبد الله بن يحيى بن اباض
والصفريه الى زياد الاصفر واليهشييه الى ابي شهيد والجند
الى اخبر بن عامر ثم تشعبوا واشتاد مذهبهم عند التحكم عبد الله
بن الكوا وعبد الله بن وهب وقار قاعيا ولهم وقايع في التوا اخرج
واكثر مذهبهم في الجزية والموصل وبتجستان ومن مصنفهم
ابو عبد الله وابو القينا وغيرهما مسألة والمجاو

خو

مجوزة وقدرية ومجربة ولا يرضون ايتها بل يشتمون بالسنية و
جمع مذهبهم القول بخلق الافعال واراذه المعاضى وتعذب من شأ
من غره دينك وان فعله تعالى لا لغرض وانه لا تقم منه شي وان
القباح بقضايه وقدره الى غير ذلك ثم اترفوا بالضرارية اظهروا
ضد ان تنعموا واحضروا بانه تعالى يرى في الاحصا حاشه شادسة
وان الحسم اعراض محتمعه والاستطاعة بعض المستطيع والجهمية
اصحابهم بن صفوان نوردوا بان لا فعل للعبد بل كالتحمة
وفنا الحنة والنار وان الامان المعروفة والخارنية منشويون الى
الحسين بن محمد الخار نوردوا بسفي الرويه واثبات خلق القران
والقول بالبدل وعرفه والكلابية اصحاب عبد الله بن سعيد
الكلاب لم يصرحوا بتكليف ما لا يطاق وان لزهم من القول
لمقارنه القدره للمقدور والاشعرية اصحاب ابي الحسن عروسي
بشر الاشعرية كالكلابية لكن صرحوا بجواز تكليف ما لا يطاق
وان الله تعالى مستوع وقدم قدرته وعلمه وبقائه وجوب اياته
الكفار وتعذب الانسا والبكريه اصحاب بكر بن عبد الواحد اظهروا
بان الطفل لا يالم وان امامه اي بكر منصوصه نضاجلا والكر
اصحاب محمد بن كرام وهو فرق جمعوا بين الخير والقيسبة ومنعوا
تكليف ما لا يطاق ومقارنه القدره وظهر مذهب المجبره
في ايام الظاهرية بنيسابور ولم تذكر واحتي ولي نحو جرد من
اكابرهم حفص الغرد وبرغوث محمد بن عيسى والقتلا نيتي والخار
وضار و البكري وغيرهم مسألة والمرجبية شتمت
لتركهم القطع بوعيد الفساق وذلك هو جامع مذهبهم من قطع بسلامه
الفاسيق فليست لمزجي ومنهم عدليه وصريحه حبرية ومن المرجبية
من التابعين سعد بن جبر وحامد بن ابي سليمان ومن الفقهاء الحص

الطبق من الناعين **و** اصحاب علي وابن مسعود وقد كثرت اكاثرهم
 في كتب النواتج **الثالث** الحسن بن الحسن بن عبد الله بن الحسن بن واو
 وابو هاشم عبد الله بن محمد بن الحسين وهو الذي اخذ عنه واصلا
 وكذا لك اخوه الحسن بن محمد استاذ غلاني وميل الى الاربا
 ومن هذه الطبقة محمد بن علي بن عبد الله بن عباس بن زيد بن علي بن
 ابن ائمة القدرية الخبز ومنهم الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن
 مشهور **الرابع** عبد الله بن مسلم او واصلا وعمر بن عبد وملكول
الخامس عثمان بن خالد الطويل استاذ **و** حفص بن سالم وعمر من
 اصحابه واصل ومن اصحابه عمرو بن النعمان صفوان وحفص بن النعمان
 وابراهيم بن يحيى المديني اخذ عنه الشافعي وعن مسلم بن خالد المزني
 ونعم ابراهيم بن الشافعي ما تولا **السادس** محمد بن الهذيل وفه نقول
 المامون اطل ابو الهذيل على الكلام كاطلال الغمام على الانام
 ومن طبقته ابراهيم بن سيار النظام وبشر بن المعتز ومجرب بن عمار
 ابن كيسان الاصم وابو شمر وغيرهم **السابع** احمد بن ابي داود
 واثار مشهور وتمامه بن الاشعث وعمر بن الحارث الحطوي وعيسى
 بن صبيح ومولدين بن عمران ومحمد بن بشير العنكري وابو
 نعقوب الشحام والاستواري والصالح وصالح قبة والمجمل
 والرقاشي وعباد **و** وغيرهم **الثامن** محمد بن عبد الوهاب
 وهو الذي سهل على الكلام وابو مجالد وابو الحسن النباطي عبد الرزق
 ابن محمد استاذ البلخي **و** عبد الله بن احمد وكان **ع** بفضل البلخي
 على استاذ ه واليزيدي والبرقي وابو مصر وغيرهم **التاسعة** محمد بن
 بن محمد ولم يبلغ عنه مبلغه في الكلام والصبري والبا هادي ابو
 الحسن بن الخطاب والرامهرمزي ورزق الله وغيرهم ومنهم
 امامية كالحسن بن موسى النونخي واليزيدي باصفهان اصحاب كثير

العاشرة ابو علي بن خلاص وابو محمد البصري وابو اسحق
 بن عباس والشيخات والاشعث واليزيدي وغيرهم **مسألة**
 وكل العقدة عدلتون الا القليل قال ومنهم الناصر الصغواني الدلي
 والوالي بن الحسن والبرقي والرضي ومن خلفا الناقص والاشعث ومن
 العباسية الشافعي والمصنوع والمهدي والمأمون والمعتز
 الواثق والمعتز والمعتز قال المأمون ولم يقل احد من ابائ
 الجاهل ومن الزهري **و** عمرو بن دينار ومسلم بن خالد والوضي
 بن غطاف الحسن بن سهل وبشر الرخا وغيرهم ومن الفقهاء
 رزق بن الهذيل ومحمد بن الحسن وسلام بن مطيع ومحمد بن شجاع و
 عيسى بن ابان وابن شماعه والشافعي وابو شجاع والهي ومن المناظر
 الكرخي والوكتر الرازي وابو سهل الزجاني والفاضل ابو نصر
الخ المبرور وشيخه وغيرهم **مسألة** **و** اذا عرفت ذلك
 كنهية الفرق التي اجمعها استول الله ضللت وتبعون
 قد اشرنا الى اكثرها في نفاضل ما قدمنا ونحن متكلمها
الان **ي** ومصدقا الحديث ان الروافض عشرون والمعتز
 عشرون والمرجعية ست والحرورية اربع ثم الباطنية والخلوية و
 المالكية والسنغونية واليزيدية وهي الناصية اصحاب الله تعالى
 ما ساقى **واما** الروافض في السبابة اصحاب عبد الله بن سبابة
 زعم ان عليا الاله فقاه الى المدائن وسمع اصحابه ان عليا علم
 في السجاب وان الرصد صوتية والبرق سوطه **والكاملية** اصحاب
 ان كامل كافر اصحابه بقرعة على وكفر عليا بقرعة طلب
حقه **والثانية** اصحاب بيان بن سنان التيمي الذي قال الالهية
 لغاي الامامة لولده ثم ادعاها لنفسه **والغاية** اصحاب المعز
 بن سعيد الذي وصف الله بلعاضوا الجوارح على مثال حروف الحجا

والجناحية اصحاب معوية ذى الجناختين بكفرون بالقهر والجند والنار
 ويستحلون جميع المحرمات **والغريبة** اصحاب ابى منصور الغجلي يزعمون
 ان عليا الكسوف الساقط من السماء **والخطابية** اصحاب ابى الخطاب الاشدي
 زعموا انهم اهل الصادق ثم ادعاه لنفسه بعده **والغريبة** منشون
 الى زبدي ثم يسمي غزاة زعموا ان جبريل غلط في الرول على الرسول
 واما كان معونا الى علي عليه **الزمية** الذين دوا محمد وزعموا ان عليا
 ارسله ليدعوا اليه فدعا الى نفسه **والهشام** اصحاب هشام بن الحكم
 الذين تدنو المفردة في الشبهة والتخمين زعموا ان الله نشر نفسه خمسة
 اشبار **والهشام** الاخرى اصحاب هشام بن سالم الجواليقي زعموا ان الله حجب
 مجو واعلاه واستفله مضمت تعالى الله عن ذلك **والزراكية** اصحاب زراكية
 بن اعبر قال تحدث صفات الله تعالى قدره والعلم والحيوم وشدة
 صفاته **والزراكية** اصحاب ابى بوشم الذي يزعم ان الملك يحل
 زهاو الشبه **الطائفة** اصحاب شيطان الطائر زعموا ان الله لا يعمل الشئ حتى يكون
والطائفة اصحاب ززام قوم من رول قض خراسان ظهر واني
 ايام ابى ميسر الخراساني قالوا اذهب الخلوكة **والطائفة** زعموا ان
 الله خلق محمد اوفوض اليه الخلق فهو الخالق لما في الدنيا كلها
والبدلية زعموا ان الله يجوز عليه البدل او **الكسائية** زعموا ان الامام
 بعد الحسن محمد بن علي بن الحنفية ثم اقر قوا **والناووسية**
 منشوبة الى ابى ناووس ثم زعموا ان جعفر بن محمد لم يمت ولا هو
 حتى ملك الارض وانه المهدي **والناووسية** منشوبة الى زبدي ثم
 اسمها الممارك وقد قدمنا اصول فرقة **واما** الخوارج فهم الارزاق
 اصحاب من الارزاق والوجوار مثل حسان مخالفين وكشاهم وسفاه
 الرجم عن الزاني اذ ليس في العزل حد فاذا في المحصنين لا المحصنات
 ويجوز بعثته نبي يعمل به انه تكفر او قد كفر **والفجاءة** اصحاب فجاءة بن عمار

اصحاب

اصحاب

اصحاب

اصحاب

الحنفية

الحنفية قالوا الاضراس على الصغرة شرك لا فعل الكبد ان لم يضر **الصغرة**
 اصحاب زياد بن الاصف نفي زوايان النقية واجبه في القول دون العقل
 وان فاعل الكبد لا يمتي كافر او مشرك بل زانيا او عوه وما لا حد فيه
 كذا الصلوة كذا وان جميع الصدقات في دار البعد منهم واحد **والطائفة**
 اصحاب ميهون وهم كالحجارة الا اقر عليه وعزرون لكاف سالت النبي بناس
 السات وسات اولاد الاخوة والاختوات **والحمزية** اصحاب رجل يقال له
 حمزة بن ادرج وهم كالمهونيه الا انهم يقولون اطفال مخالفين في
 النار **والشعبية** اصحاب شعب بن محمد وهم كالحجارة الا انهم
 محاربة **والشعبية** اصحاب حزام بن علي وهم على قول شعب خلا انهم يتوفون
 في علي **والبياضية** وهم **والمعلومية** قوم منهم
 زعموا ويقولون بمقارنه
 القدره المقدور وتأثيرها فيه **والحمزية** زعموا ان من عرف الله
 بعض اسمائه فليس جاهل به ويقولون خلق الافعال **الغلبية**
 اصحاب عثم بن ابي الصلت يقولون اذا اسئل الرجل قولنا وبتينا
 من اطفاله حتى يكلفوا فيستلوا اذا اسئل الرجل قولنا وبتينا
والاخضعية اصحاب الاخضعية بن قيس وهم كالحجارة الا انهم
 يذكرون من الاطفال ولا من اهل التقية **والشيبانية** اصحاب
 شيبك بن سله الخارجي تراءت منه الخوارج لا عاتته ابامسئل
 واما الحقص بنه قوله لا يخلق الله شيئا حتى يخلق لنفسه علما وان
 الاسيا اما نقل عند جد وثها وهو يحيى في الحار **والرشيدية** اصحاب
 رجل يقال له رشيد نفي زوايان او محبوا فيها اسقا بالغيول وصف
 العشر قبرت منهم الثغالبه **والحفصية** اصحاب حفص بن ابى
 مقدام قالوا الخوارج النحكم دون غدرهم من سائر فرق الخوارج
والمرمية اصحاب ابى مكرم كفروا تارك الصلوة لا تركها بل

من له المول والقوة ان يهديه سبيل الرشاد **فرح** وانظر انه لاهلاك
في المسائل الاجتهادية قطعاً اذا اختلف فيها **مصيب** عند
المصنف معقوفة عند المخطي الامن لا يعتد به فمعين ان محال
الهلكه موضع الاعتقاد **مسألة** **ودليل كون**
الزبدية هي الفرقة الناجية امراة عقلية وتعالى
اما العقل فهو لها **العدل** والنوخذ وثبوتها عن الخبر في
النسب و سببين ان ذلك هو الحق عقلاً واما **التفلسف**
فاجماع من يعتد به من قدماء اهل البيت عليهم السلام يورث
عن ائمة منهم جاز ولا تشبه وتصريحهم بالعدل مشهور
وقد صرح طلائع النجاة متبعهم في اثار كتبه نواردت في معنى
واحد فكان تواتر ما **يأمنها** حديث الكفا وهو في الصحة
ومنها قوله ضلل اني تارك فكم يقاين الخبر وهو في الصحة
ايضا **ومنها** اهل بيتي كسفينة نوح الخبر وثبوتها لكثرة
وكفي بذلك ليلا على صحة اعتقادهم وانه المرضي عند الله تعالى
فالفرقة الناجية حديد من ان باعتقادهم هي الدين من هذه
الفرقة **وغده** وهو العدل والتوحيد ولم يفرقهم بما حق
الهلكه ثم ان عقيدتها الخوط للقطع بعدم الندم عليها في
موضع القطع بهلكه المخطي وان قد رالحق مع مخالفها اذ هو
اما على فواجح او غير فلا ندم على ما اجريت عليه ولا مالت
اذ المشبه والمثبت للروية مجاز غاليا ولا قطع بهلكه المخطي
في عقيدة غده ذلك ما لم يترج ما علم من الدين ضرورة فالحق
بالمجد لكفره **النوخذ** **مسألة** **انفس** **المسلمون**
كتاب **حدوث العالم** **الدين** بل قدم **لنا** لم يخل من الاعراض

الحدود

المحدثة ولم تنقد منها فلزم حدوثه ونفرضه باصول اربعة **وهو**
ان في الجسم عرضا غده **الدين** **فصل** **الفرقة** **الاولى** **الكلية** **الكلية**
علمه مع حوائج ان لا يتحد ولا يد من موثر فيها والام تكن بالحدوث
اولى وهو اما الجسم او الفاعل او عدم معنى او وجوده اذ لا يخل
سواها ليس الجسم اذ قد كان موجودا قبل تحديدها ولا الفاعل اذ
قد مرت على صفة الذات تابع للمقدرة عليها **ذلك** الكلام بحث
قد مرنا عليه قد مرنا على صفاته من كونه امرا او خبرا وبحث لا
فلا ككلام الغير ولا عدم معنى اذ لا احتضا ضلع ولا لزم
كون الجسم محدثا لعدم السكون ساكنا لعدم الحركة فليبق
الا وجود معنى **الباقى** ان تلك الاعراض محدثة **عص** **الفلاسفة**
بل قدمه **قلنا** متى احرك الجسم عدم السكون اذ لو كان باقيا
لا وجب فانتقال العرض محال فتعفن العدم والقدم لا يعقد
اذ هو عدم لذاته والذات باقية **الباقى** ان الجسم لم يخل من العرض
ولم يقدمه بعض **الفلاسفة** بل اصله جوهران غير متحيزين
لا عرضيهما ولا محل احدهما في الآخر كحيز الخلة في الاعراض فليبق
لا يوجد جوهر لا متحيز او لا متحيز الا كانا يكونان **بما** **المرجع**
ان ملازمة اياها ستلزم حدوثه **الراوية** **وغيره** بل يحدث
فيه حادث قبله حادث الى ما لا يقناهي هي محدثة والجسم
قدم **قلنا** اذ علمنا انه لم يستبها وهي محدثة لزم حدوثه
مسألة **او اذا ثبت جدونه** **او اذا ثبت** **او اذا ثبت** **او اذا ثبت**
افعالنا الساكنة حدوثها اذ لا يحتاج في عدمها ولا ثباتها **فرح**
مسألة **والعلم** **يكون** **المحدث** **لان** **له** **من** **محدث** **استدل** **الى**
ون **بل** **ضرورة** **قلنا** **اذ** **الاشرك** **العقلانية** **ومما** **يقول**
لا **محدث** **للمتولد** **فان** **محدث** **تلا** **محدث** **له** **وعوام** **المحدث**
نقرون حدوث الدجاجة والبيضة ولا يثبتون لها محدثا

لفظه في اللغة المتخبر فلو حازت محالفة حاز سبته انسانا لا
 كالناس **مسألة** ولا يشي صوره خطا فالهنا من سالم وغيره **قلنا**
 الصورة يستلزم الحسنة **مسألة** وليست يدي مكان ولا انتقال
 خلافا **مسألة** على العرش بلا استقرار وبعض **الكثرة**
 انه جهة فوق **قلنا** يستلزم احسنه والحدوث وقد بطل
مسألة ولا يقال انه لكل مكان اي حافظ مدين **مسألة** يجوز مع
 البقيد **قلنا** محار فامنع الا باذن **مسألة** له والبركة والحوادث
 عليه الروية والارايه الآن لارتفاع المواضع الثمانية في حقه ولا
 احتض جهة تتصل بها الشعاع **الاشعور** يرى في الاخوه بلا كيف
ضرب كحاشته سادسته لقوله تعالى الى ربها ناظر **قلنا** معارض
 بلا يدركه الا بصلا فحمل علم انظار ثوابه **مسألة** وهو
عالي عني اذ هو حي ليس يحتاج اذا حاجه يستلزم الشهوة
 والنفرة ولا يجوز ان عليه والا وحده المشبهات اجمع
مسألة وهو تعالى غير متناه ذاتا وقادر به **المجيب**
 متناه في الذات **الفضيلة** غير متناه في الجهات **قلنا** اناع الجبهة
 وليتبره ومعنا قولنا غير متناه انه لا اول لو حوجه ولا اخر
النوحى اعني له والزرين **مسألة** والرجية وليتبره
 ماهية محض يعلمها **مسألة** وانما **مسألة** وحفظ بل هو كذا **مسألة**
 وسفر فري نفسه على صفة لانعلمها **قلنا** ليس يرى ولا
 لرائاه ولا معنى لما هسته سحيه شوي علمنا من كونه ليس بحشم ولا
 عرض **مسألة** ولا يجوز عليه البدل اجماعا الا عن بعض **الرافضة**
 احدها **مسألة** بن ابي عبيد **قلنا** البدل ان يكشف ما لم يكن علمه
 وهو تعالى عالم لذاته **مسألة** ولا يجوز عليه الخوف خلافا لما قاله
 اهرمن من فكره بزدان الزجيه فاقبل **قلنا** العالم القادر

للذات

للذات لا تخاف ولا يعجز **مسألة** ولا يجوز عليه ان يتحد شي خلافا
 لبعض **الصور** **مسألة** والنصارى بحث قالوا اتحدوا لمشيهم ومشيهم
 بعضهم ذاتا **قلنا** اراده لمزيد من محال والاعتدات والا خاضر
 والناقي مستحيل ان تضدوا الجواهر او الحلول اذ ليس بحشم ولا
 عرض **اليقونية** بل صار اذا انا واحد **قلنا** مستحيل كمضرب
 الجوهر عرضا والعكس **مسألة** والعلم بكونه عالما لا يتعلق
 بذاته ولا معنى شواه بل بذاته على حال **مسألة** بل متعلو بذاته
قلنا اذن للزم ان لا يعقروا دليل غير دليل الذات **مسألة**
 وكان يصح منه اتحد العالم قبل الوقت الذي اوجده فيه
 لا اذ لا يتراخا عن داعي الحكمة **قلنا** القدم بغير المحدث
 بتقدير ما لا يقاوم له من الاوقات وهو قادر في جميعها فصح
 منه الفعل **مسألة** ويصح ان تعلم الله على وجه وكحل من
 وجه الا عن الصالح كما ساقى وفي صحة علم قادريته مع علم
 حمل كونه جيا خلافا لاصح يصح لاحتاجه الى تامل **مسألة**
 والعلم بغير ثابته وتشبهه علم بذاته **مسألة** لا معلوم له **قلنا**
 وهو الحق والاكز من فهم علم الذات ان تعلم في الثاني **مسألة**
 ولا خالف محالفة بالقادريه والعالم بل صفة اخضر فضتها
 بل بالاربع لوجوبها في حقه **قلنا** الخلاويين الذوات اما يكون
 تصفه لكل ذات لا تشارك فيها كالجوهرية والتوادية
 وهو مشترك في الاربع **مسألة** وكونه مرييا لو قدر لا يستلزم
 كونه من جنس المربيات **مسألة** بل يستلزم **قلنا** لا كونه معلوما
 واد معناه ان رايا راها لا ان من جنس ما يرى
الاشياء ومعانيها الوصف والصفه عباره عن قول الواصف
 وعن بعضها بل الصفة بمعنى في الموصوف **مسألة** اجماع اهل اللغة

وصف في

ان الوصف والصفة واحد كالوعد والعهود والوصف قول اتفاقا
وكذا الصفة ولو افادت المعنى لزمت من قام ان يوصف بانه واصد
له **مسألة** في الاسم غير المشي **الكر** بل المشي هو **لنا** ولله
مسألة في المضاف غير المضاف اليه سئلنا لزم
ان يحرق لسان من لفظ بالنار **مسألة** وكل اسم او صفة هو
حقيقة في معنى يجوز اطلاقه على الله تعالى اذ هو عليه ذلك المعنى **مسألة**
ما لم يوهم الخطا ولا الاذات شئ فاما المحارز فلا الاذات اتفاقا **مسألة**
لا دليل على منع الحقيقة والا حجاج في تركه الى اذن **مسألة**
ولا يخفى عليه اللقبان اذ هو الغائب كالشاه الى الحاضر
وقول الكراميه يجوز سميته حتما للقبالوجه له **مسألة**
و يجوز سميته شئ عقلا وشرا ولا يفتقر الى اذن **مسألة**
بما لفظ اذ هو كالتقلا لم يفتقر **مسألة** بل يفتقر كونه معلوما
مسألة في الازل لا لا مضاهية الاشارة الى كافي من غير **مسألة**
وهو قوي **مسألة** ويسمى قدما اجماع ولا يوصف به غيره اذ
معناه الموحود في الازل بل معناه المتقدم على غيره فيصير **مسألة**
اصح في اصطلاح المتكلمين والناظر اصح لغة **مسألة** ان يفتقر
به على انه سمي بصد لم يزل لا سماع مصر الاعدد وجود المدرك
ضوله بكونه سامعا مصر حال متجدد لا سمي بصد بغير المعناه
حيلا فقه به **مسألة** وكونه حليما عفورا من صفات الفعل
اي يعمل في العضاء ضد الاستقام بل معناه لا يتعاقب مع الاحتفاظ
اي لا يشار اليه بشئ عفرانا سوى ذلك **مسألة** ووصف بانه

دليل

دليل اي فاعله **مسألة** لا ياد ليل المتحرر من **مسألة** ووصف
بانه ليل عالم بوجوده الدنيا عند وجودها لذاته ولو جردا
فيقبل بعلتين كغيره من امرين بل لذاته فقط ادلتاها
لو جردا **مسألة** ووصف بانه خير لا كفاضل **مسألة** الشرع منع وصفه
بفاضل بل واللغة اذ يفتد حارج **مسألة** لا يستل **مسألة** ووصف
بانه معمل اذ فعل العلي غيرة لا اذ هو لحرفة مخصوصه كالخياطة
مسألة والله هو من قوله العباد فهو صفة ذات
بل مشق من ولله العباد اليه قلنا اذ القيل الولاية **مسألة**
ووصف بانه مالك اي قادر فهو صفة ذات **مسألة** بل صفة فعل
لنا مالك يوم الدين وهو معدوم والرب صفة ذات اي مالك
و بل صفة فعل من الترتيب **مسألة** لا يستل به على الاطلاق
الله تعالى والترتيب نعم ولا يشي خبرا عندنا وخوفا بعصم
لنا هو احتمال المكارة واستعمال معنى ظاهري محارز يفتقر
الى الاذن وصادق صفة فعل عندنا **الملك** بصادق لم يزل اي
لم يكذب **مسألة** الصادق فاعل الصد وكونه جوادا صفة
فعل **مسألة** بل جواد لم يزل قلنا الجواد فاعل الجود **مسألة**
ووصف بان له يدان ووجهان وجنا وعنانا لا معنى الخارج
بل صفات قلنا لا يعقل الا معنى الخارج كل قيل يتجرأ
على وجه يعقل **مسألة** وسئل كونه محلا للعرض
المرام بل يصح قلنا المصير لحلول العرض المتحرر وليس متحرر
مسألة **كل العدل** **مسألة** اكرهه وانما يعبر
الفعل لو فوعه على وجه من كونه ظاهرا او كونا او مفهوما
اذ متى علمناه كذا علمنا محله وان علمنا ما جهلنا ومتى لا فلا
وان علمنا ما علمنا **مسألة** بل للذي قلنا يستعمل من لا يعلم

النهي كالمباح سئلنا لزم ان يحسن الحسن للامر فلا يحسن من الله
 حسن بعض المحرم بل لكون الفاعل مملوكا موقوبا قلنا يعلم من لا
 يعلم ذلك **سئلنا** بل لعنه قلنا نعم ويحسن ولا يعين واحده
 كالسجود للصلاة والله لا يشترطه بل لا اراده قلنا نعم الظل
 وان لم يترك **سئلنا** وجهه نعم القيم الشرعي كالزكا وترك
 الصلوة كونه مفسده بل يترك مصلحه قلنا قلزم يعين
 تلك المصلحة اذ هي المقصوده ولم يعين بل عيان المحرم فانقض
 كونه مفسده **سئلنا** وجه الزنا سئلنا لا يصرفه
 فانقض العقل حسنه **سئلنا** ويحسن الفعل منا ومنه يعلم
 لو وقع على وجه **سئلنا** بل يحسن منه لا سيما النهي قلنا
 قلزم ان يحسن منه الكذب ويعنه الكذب ايمن **سئلنا**
 وهو قادر على فعل القيم النظام والامتثال والمجاهد لا يوصف
 بذلك **سئلنا** اما منعه لا يحكم لا للجزا وهو من حسن المقدور
سئلنا وقادر على ما يعمل ان لا يكون **سئلنا** والنظام والامتثال
 وبعض **سئلنا** من حسن المقدورات ومن قدر على
 شئ قدر على حسن صدمه **سئلنا** لو قدرنا وجود ما علم الله انه لا
 يوجد هل يكشف عن الجهل **سئلنا** قيل السوال فلا يجاب لا
 ولا نعم اذ بابها احب بعض اصلا وقد تقرر فقال لا يتقدر
سئلنا بل يتبع القدر بقدر ان لا يعلم انه سيجد **سئلنا**
 خلاف الفرض **سئلنا** والله لا يفعل له القيم اذ لا
 داعي له اليه ولا يعلم فقه وغناه عنه **سئلنا** في كل
 افعاله يوصف بالعدل **سئلنا** ما يتعلق بحق العبد فقط قلنا
 العدل كل فعل حسن **سئلنا** في كل **سئلنا**
سئلنا وهو مريد على الحقيقة والنظام بل اراده

امره او

امره او فعله وهو عالم به **سئلنا** قوله محمدا رسول الله لا ينص
 الى ابن عبد الله الا باذنه **سئلنا** ومريد ما اراده محمدا **سئلنا**
سئلنا بل قدومه **سئلنا** بل لادانته قلنا اذن للزم ايحاج جميع
 المرادات اذ لا احتصاص لذاته بعضها فحد كل ما يريد **سئلنا**
 و ارادته موجوده لا في محل الصف بل كالعقل **سئلنا** بل ارادته
 حركه لا هي هو ولا غيره **سئلنا** بن ميثم بل حركه في غيره قلنا
 اذا كانت محدثه وحده لا في محل اذ هو ليس محلا للحوادث ولا يصح
 حلولها لاني حاد ولا في حي غيره ولا اوحت له **سئلنا** ويريد
 كل افعاله سوى الاراده والكراهيه ومن فعل غيره ما امره
 كالطاعات **سئلنا** ولا المباح ولا المعاصي بل اراد المباح وامره
 وكلفه **سئلنا** اما يريد ما لفعله على تركه من يه اذ لا وجه لاراده
 غيره **سئلنا** بل يريد كل واقع قلنا اراده القيم فمعه ولنهيه
 وقوله وما الله يريد ظلما للعباد كل ذلك كان شبه عند
 سيد مكر وها **سئلنا** ولا يريد اكل اهل الجنة
 وشرهم لا باحتة وان اراد انا بهي **سئلنا** يجوز اذ فيه
 كمال النعمه اذا غلوم ولقوله كذا او شرب **سئلنا**
 والرضا والسيطر والولاية والمحبة بمعنى الاراده والكراهيه
 فلا يقال شاحط فها لم يزل **سئلنا** بن جرير بل سخط فها لم يزل
 على من علم انه يغضى **سئلنا** السخط اراده الا هانه والعقوبه
فصل في الكلام **سئلنا** وهو منظم بكلام
سئلنا بل لادانته **سئلنا** اسات صفة لا دليل عليها اذ معنى
 النكر فعل الكلام ولا عقل غيره واذن للزم كون ذاته على
 صفة الحروف **سئلنا** وهو الحروف والاصوات **سئلنا** بل معنى
 في نفس المتكلم **سئلنا** لا دليل على ذلك ولا لزم ان شئ السات متظا

ولا يريد اكل اهل الجنة
 ولا يريد اكل اهل الجنة

والقدريه هم المجره فالوايل المعادله **قلنا** الاسم مشق من
الاثبات لامن النفي وهم المثنون وقوله صلى الله عليه وآله قوم يعاون
بالمعاصي و يقولون ان الله قدرها عليهم وقوله صلى الله عليه وآله ومن
القدرية مجوس هذه الامه وهم اشبه بهم اذ قالوا القادر على
الخير لا يقدر على الشر **مسئله** ولا يطلق على الله انه يضل
المجره يجوز **قلنا** بوجه الخطا لا احتمال انه خلق الضلال فانه وله معاك
الاعوى نحو اصلهم السامري والهلاك نحو ان اصلنا في
الارض والعقاب نحو لفي ضلال وشعر في الحكه والسهمه تقول
الشاعر ما زال يهدي قومه وفضلنا نهم ونفينا الى الفجاء
قلنا ومنه يضل به كثيرا اي ختم بضلهم لسبب مخالفتهم اياه
فصل اما خطا الله الخلق لفضل عليهم **المجره** بل الحنه او النار
وقيل لاظهار قدرته وقيل لا لغرض **لنا** العاري عن العرض
عبدت انفاعهم محال فتعفن انه لنفعهم من نواياهم
وقوله ولقد ذرانا للجهم اللام للعاقبه لا لغرض كقوله لكون
لهم عدوا وخرنا **مسئله** ولا يجوز الفضل بالثواب عندنا بالفضله
لعظم من لا يسجد العظيم **مسئله** وتكليف من يعلم انه
يكفر احسن ونعمه اذ هو يعرض لمنافع وهذه اعظم شبه
المجره اذا ذكرت كونه نعمة **قلنا** مقدم الطعام الى جابغ فلم
ياكل منه حق **مسئله** يحسن ان كان لطف الغنى اعتبار الاصل
قلنا البعرض للنفع حسن وان لم يكن فيه لطف **مسئله**
ولا يجوز تكليف من يكفر غيره عند تكليفه **مجره** اذا كان
من يوم من عند اكله ولو ان تكليفه **قلنا** تكليفه بكن
وهذا مفسده والمفسده وجهه فم ان صاحبها صاحب كل
ظلم واحد يعني جماعه **مسئله** وقد هدى الله كل مكلف

الى الدين

الى الدين اي دله وبين **المجره** لم يهد الكفار **قلنا** اهد او لم يقتلوا
نوح **مسئله** فهد بناهم والحيوا النعام على الهدى **مسئله**
والطبع على القلب والختم عليه لا يمنع من الامار وانما هي علامه
جعلها الله على قلبك كالف لستار الملك ومنه نوع لطف **المجره**
بل منع وفتره خلق الكفر وقيل القدره الموجه له **قلنا**
فاسد لغزو عقلا وقوله بل طبع الله عليها ككفرهم فعمل الطبع
غير الكفر **مسئله** وخلق الحيوان والجماد لفتح المكلف خنا او لطف
المجره يجوز لا يفتح **قلنا** خلاف الحكه فان كان فيه نفع واعتبار
خلق لجموعها بلع واحد **مسئله** اذا كانا فانه فالحكم يقصد هما
مسئله يجوز ابتداء الخلق في الحنه بفضله عن اكثره **لا قلنا**
لامانع من ذلك **مسئله** والتكليف بفضله **مجره** بل واجب سائر الاصل
و يمنع حلفهم في الحنه ابتداء **مجره** لا مانع **مسئله** لكن يلزم الله الى
نزل القبح **مجره** وضراو يضربهم عنه كما سئل **مسئله** ولا يحسن تكليف
الملي اذا فادك **مجره** ولا رفع للتكليف مع ثقل العقل سواء بل
لواعتاده بالحسن بان لا خلق فيه شهوة القبح منع **مجره** فوجب ان
يأكل اهل الحنه الى ترك القبح او يعينهم بالحسن كما مر **مسئله** ولا
يجوز خلق حماد من دون محي يندفع به **المجره** يجوز **قلنا** عنت
مسئله و يفتيه من علم انه يكفر حسن كما يتدا تكليفه **مجره** بل يجب
احترامه **قلنا** بناء على وجوب الاصل وتنفسه **مسئله** واذا
علم الله من عبد انه ان كلفه في وقت امن وان كلفه في وقت
آخر كفر فيه تكليفه في غيره **مجره** لا كما يتدا التكليف **مجره** ان استوى
النواب في الوفاء فكافي **مجره** ان كان نواب الوقت الذي يكفر فيه
اكفر فكافي **مجره** اذا الغرض من منع المكلف **مسئله** يجوز ان يعلم الله
العبد انه هو في الكفر **مجره** لا اذ فيه اغرا بالمعصيه **لنا** قوله تعالى

سبب الآثار اذ ان له من عدم شوط وتعلم بان عقابه لكثرة زياده
في الرجز **مسألة** ولا يكون ان يكون العبد مأمورا بفعل في وقت كذا
قبله ولا يراد منه البعد **أدبه** مع مجوز **قلنا** أمر لا يقدر فيه
مسألة والكسوف بوجوب التمكن والاثابة والطف **مسألة** ولا
يقم الشيء لا يقع لما بعده بل لوجه مقارب او في حكمه **مسألة**
والاشارة هو الجسد الظاهر احيى القادر لمعان تحله ولا
يدخل في جملة الاما حلت الميوس **مسألة** وهي لا تحل العظم والسعر
مر بل محل العظم **مسألة** الدم هو الجسد الظاهر وحيوة عروى
روحه عروى **قلنا** وهو كالأول **مسألة** كذلك والروح النفس
النظام بل الانسان هو الروح وهو الحيوان المشاكس وهو
جوهر واحد مدخل للجسد غير مختلف ولا متضاد قادر
على جميع لذاته **بشر** بل هو صيد الجسم الظاهر والروح الذي
يحيى به وهو مجموعها **بشر** **بن الحكم** مثل بشر الانه يقول الجسد
موات والروح هو احيى المذكر وعنه كقول النظام **مسألة**
الانسان هو الجسم وهو اعراض مجتمعة **مسألة** هو
غير لا يستعمل ولا ذات بعض ولا كل ولا حور عليه الحركة
والسكون ولا توصف بصفات الجسم ولا يحتاج الى مكان
ولا محل وهو الذي يدبر هذا البدن ويحركه ويسكنه
ولا يرى **مسألة** **بن عمار** **بن عمرو** والاشارة جرد لا يتجزأ محل القلب
بالراوية **مسألة** وهي في الحقيقة وهو في القلب والجوارح **مسألة**
له **مسألة** هو الجسم والروح **الاستوار** هو ما في القلب من الروح
لنا لا طرنا الى اثبات عدم ما ذكرنا من ضرورة ولا دلالة
ولو كان احيى عاره ليق جه المذبح اليه **مسألة** ولا يستل اشانا
الاما بنى على الشكل المحض من لحم وجم **مسألة** ولو من حجر

كدهو

كدهو وهو خلاف لغوي **مسألة** ويصح اعادة الجواهر وبعض الاعراض
باعتبارها وبغيرها **مسألة** لا قلنا بناء على عدم اثبات الذوات في القدم **لنا**
ما حاز لشيء في الوجود وقتين لم يمنع تحلل القدم **مسألة**
وتسحيل اعادة افعال العباد اذ لو حاز ان يعيد العبد مقدور
لزمان تكون للقدرة مقدور ان في وقت من حتم في محل
واحد وهما المتقار ومقدور الوقت اذ للقدرة في كل وقت مقدور
لا تتعداه ولا بعدت الى ما لا نهاية له اذ لا حصر فيما يع
القدم فيصم اعادة مقدور القدم الثاني حنسته قال **مسألة**
متولد اذ لو اعيد ما لا يبقى لزمن ان لا يختص بوقت واحد
واخصا صبه دواني فيقلب دانه ولو اعيد المتولد لم يمان
تكون للشيء الواحد في الوقت الواحد متبعا وهو كالتد
يكون في كل وقت متبعا لا تتعداه فتعد او لا خاص
مسألة واما اعادة اجزائ الق لا يكون احيى حيا الا بها
مسألة بل جميع اجزائه **لنا** الفضل بالاثابة والعقاب وذلك يحصل
باقول الجليل **مسألة** ولا احيى اعادة عين السالف خلاف **مسألة**
واعادة المثاب واجبه لا المتعاقب الا شمتا اذ لا في العقاب
مسألة ولا من له عوض لا يطاعه عليه فيحوز به في الدنيا
ومر قال بدوامه او حادته ترك المثاب **مسألة** ولا يفتقر
الاعادة الى معنى **مسألة** **قلنا** لا كالأحداث او لا
مسألة **الظاهر** القول بها من على القول بالعدل فلا
تأخر المجهول فيها اذ هي ما يختار المكلف عنده الفعل
او الترك **مسألة** **مسألة** وهو واجب على الله والا بعض الغرض
بالكسوف **مسألة** من صنع لغيره طعاما لم يدعه **مسألة** لا يحسب
التمكين والطف بفضل ولا مكلف الا واستفاد على اللطف

فصل في الاموال

اصل في ضلال من وكثره كما لا يخفى في التوبة والناسية
والكسبية فانبت بعضهم للام موثرا غير موثر النفع ونفاسهم
تلم الاطفال لا اعتقادهم في حقهم قال ان ارادوا حقهم عصفت
في غير هذه الهياكل فتوقيت في غير هذه وغير ذلك **مسألة**
ووجوه حسنها اما استحقاق العقوبة او نفع اذنا
دفع ضرر اعظم منه كالقتل ومن الباري اما استحقاق او العوض
مع اعتبار فالعوض يدفع كونه ظلم والاعتبار يدفع كونه
عسارا بل يحسن للاعتبار فقط **قلنا** ايلام الطفل لنفع غيره ظلم
له وفي حق المكلف منع الثواب وهو في مقابلة الطاعة تبقى
جنته الا اخلت ما يحرمها اصحاب اللطف بل للعوض فقط **مسألة**
مسألة لا يبيع لعينه خلافا للتوبة **لنا** حسن شرب الدواء
والشف للمنفعة وخوفها **مسألة** وقد يكون من فعلنا او
فعله **الطاعة** بل بالطبع **مسألة** بل بالخوم **قلنا** حادث فلا بد له
من محدث فاذر لما امر **مسألة** ولو خلت عن العوض والاعسا
ولا استحقاق في حق من تعالى خلافا لما يراه **قلنا** على اصل فاستد
وهو ان النفع للذي **مسألة** ولا الحسن من الله في دفع النفع اول دفع الضرر
واصحاب السوء يحسن لا خدوها **قلنا** يمكن الاستد ايها فيغفل
عنه **مسألة** الطفل واليهام تالم **مسألة** لا **قلنا** يعلم من شواهد
افعاله من وره **مسألة** وتحسن وان لم يحق حلال **لنا** **مسألة**
لنا حسن شرب الدواء وخوفها ولا طريق الى عضبان الارواح
في هياكل اخر كما زعموا والاحسن من است الطفل واليهام
عند اليها **مسألة** يجوز تخيل غير المكلف المشقة لنفعه عقلا
كالهيام **مسألة** الاستحقاق كتحمله لنفسه **مسألة** **مسألة** وحسن

الضرر

الضرر من طن النفع او الدفع وقيل للسرور والطن **قلنا** السرور هو
الطن والاعتقاد كما سبق **مسألة** ولا يخرج الضرر عن كونه ضررا
بانقاعه لنفع او دفع او استحقاق بل يخرج **قلنا** اما يخرج عن النفع
فقط اذ التام ضرر اعلى او وجه وقع **قلنا** ولا قرب بها لفظة
فصل وكل الم غير مسحق يحصل بفعله تعالى او امره كالحدي
او اياخته والقراض عليه والافعل فاعله **مسألة** **مسألة** ينفون العوض لما امر
مسألة ولا يمكن الله حيوانا من ايلام غيره الا حيث علم انه يوافي الاخر
وله من العوض ما يوافي والامنع **مسألة** يجوز ونوفي عنه الله **قلنا**
ذلك بفضل وليس بانصاف **مسألة** ويستوفي من عوض الثابت
بل يقضي عنه الله تعالى كما لا يعاقبه لا يسقط عوضه **قلنا**
ذلك بفضل لا انصاف وكما لا تسقط الاروش بالتوبة **مسألة**
وحون مكان الحق من طهر الغد وان لم يكن له من العوض وقت
الفعل ما يغني به اذ اعلم انه سيحصل له ما يوفي **مسألة** **مسألة**
الامامي بشرط ان يسبق في الحال ما يغني **قلنا** المعبر الايقاف
الناصف **مسألة** ولا يجب دوام العوض كالاروش **مسألة**
وخاصة **قلنا** اذا المالحسن فمات قبل المشقة لقدر من العوض
ورج فلا يتردد العوض تاخر **مسألة** بل يلزم كالنواب
قلنا لا كالاروش **مسألة** ولا يخط العوض بل يخط
قلنا لا يتا في بينه وبين العقاب فلا يخط بخلاف الثواب
مسألة ولا يسقط العوض بالامر **مسألة** بل يسقط **قلنا** ليس له
استيفاء فكذا اسقاطه كالصبي **مسألة** ولا يقع
الانصاف بالنواب والعقاب عند ما يلز بالاعراض اذ لو
انصف بالثواب لعظم من لا يسحق العظيم وهو قبح **مسألة**
وتبعث اليها لنقولها ختام يجوز ان تعوض في الدنيا

فلا تعاد **تحتزم** تطلق ويدوم عوضها قلنا المقطوع به الاعارة
 لمن له عوض وكيفية التعويض بالشئ **مسألة** وينتصف بين
 الأطفال وبين البهائم حتما واللامسكن **مسألة** لا حد **قلت** الاقرانه
 على الله اذ يمكنه مع عدم العقل الزاجر كالباحه **فصل**
في مسائل متفرقة **مسألة** ويصح انفراد التكليف
 العقل من الشئ **مسألة** قلنا الشرع الطاف ومن الناس من لا
 لطف له الا المعرف **مسألة** ويجوز خلو العقد من الاخذ والترك
ولا قلنا فلزم في الباري اذ صفة الفعل يرجع الى الفاعل لا
 الى القدره واذا استلغى الساكن خال عنها **مسألة** والافعل
 جهة اسما ومبدع وذم كالفعل **ولا قلنا** اصل فاسد
 ونفس دم من اخل بالواجب معلوم من غير نظر الى فعله
كتاب الذوات وما يتعلق بها **مسألة** اكثر
 العقلا نعتة النبي حسنة وجانب **الرأيه** لا اذ العقل كقول
 بعقل ما خالفه **قلت** يجوز ان يعزفنا الرسل بالطاف لا يهتدي
 اليها العقل **مسألة** ولا تحسن الاحت لخصلها من مصالح
 الدين مالا لها ماعلم ومضى حسنت وجبت **مسألة** يجوز في الامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر وان لم يعقل بها اكابرها عاقل العقل
مسألة يجوز لزيادة في التكليف اوز باده تلبيه وتحدروا تأكيد
 ملا في العقول او لشرعها مقدمه **قلت** لا نعتة الامم ولا
 معجز الاوجب النظر فيه ولا حد النظر فيه الامم خوف من
 تركه ولا خوف الامم خوف من الجهل ببعض المصالح **مسألة**
 ولا حد الاحت في لطف المبعوث والمبعوث اليه **مسألة** يلحق
 مصالح الدنيا ايضا كعرفه اللغات والمعادن والصنائع
 والشهوم والآذويه والاعذيه **قلت** بناء على وجوب الاصل

مسألة

مسألة ولا رسل الا نوح **مسألة** معجزه
 متعده او احياء مندرسته قليل ام كثير ولا فرق بين الرسل والنبى
الحشوي يصح نبيا من عروحي ومعجزه شرعية **قلت** لا دليل عليها
 الا المعجزه الا فالنبوة غيبت ولا بد من مصلحتها **مسألة** ولا معجز
 الا من فعل الله تتعدى مثله منا ولو دخل حسنة في معجزة ربا وقدر
 لا يدخل كقلب العصا فيه **قلت** العصد ان معجزا مثله ولا بد ان مع
 عقبت لدعوى والامور باه اتفاقا ومغايبا التكليف والاجور باه
 خارقا كطلوع الشمس من المغرب **مسألة** ولا يجوز تقديم على
 الدعوى **مسألة** يجوز ارتهاضا كقصة الفيل والغامه **قلت** لا تغلق على
 معجزة اتفاقا ويحتمل ان يجوز الواقع بعد الدعوى معجزه كقصة
 سبأ وقور تاخيره ان احبر به والافلا **مسألة** ولا يكون
 اظهاره لغريبي **مسألة** يلحق بالامم **مسألة** يجوز ظهوره على كل
 زمان **مسألة** يجوز للصالحين وبعضهم تنبيه كرامه
 لا معجزه **مسألة** يجوز للفرم ومن يدعى الربوبية لا من يدعى النبوة
 كاذبا **قلت** على اصلهم **قلت** اما ظهوره على الصالحين فلا سعد
 عندي فيما يدخله بعض لبس الحوارق الباهرة كخلق الحجر
 وقلب العصا لما فيه من خطر مرتبه الانبياء **مسألة** ولا يجوز
 فعل تقويض ما اراده الكاذب لتكذيبه اذ تخلف مراده
 كاف في ذلك **مسألة** اصحابنا كقصة مثله **قلت** ان كان
 ادعى الى كذب به وجب والامم كمن **مسألة** والمعجز
 يفارق الشريعة بانه يمكن تعلها علفه ونحو ذلك **مسألة**
 ولا يجوز الكاير على الانبياء قبل النعتة وبعدها **مسألة** والكراميه
 يجوز مطلقا وبيل قلها لا بعد ما **قلت** تنفر من القول ولو
 جاز الكذب عليه لم يوثق به **مسألة** ويجوز الصغار ما لم تنفر

حدث لا اضرار بالغير **فقد** ويجوز العفو عن واحد دون من فعل
 مثله **فقد** لا اذ هو محاباه **فلنا** بفضل على من يشاء
فصل في الموانع والاحباط وما يتعلق بهما **مسألة**
 يجوز استئثار الثواب والعقاب عقلا اذ لا مانع الا الشك وهو
 الاجماع على انه لا بد للمكلف من احقاق الحنة او النار **مسألة** بل مشع عقلا
 ايضا **فلنا** لا دليل **فلنا** وفي دعوى اي تم الاجماع نظر اذ خلاف
 رتب العابد من وعيد ظاهر **مسألة** والاحباط والكفر فعلا
 بالموانع من له احد عشر جزءا من الثواب وفعل ما سحق
 به عشرة اجزاء من العقاب تساو طر العشران ونقي له جزء من
 الثواب وكذا في العكس **مسألة** بل سقط الاقل هو بالاكثرو ولا
 يسقط من الاكثر شي **فلنا** قوله تعالى من يعمل مثقال ذرة خيرا يره
 وعلمنا العرق بين من اسأ وقد احسن ومن اسأ ولم تحسن **مسألة**
 والموانع تقع بين الثواب والعقاب **الاحتمال** بل بين الفعل
 والمسحق فيحيط الطاعة بالعقاب والمعصية بالثواب **مسألة**
 بل بين الفعلين **فلنا** امانع الكفر والاحباط بامر مستطرو
 المستطرو هو المستحق وبلز ما من استوى من احسن واسأ ومن
 اسأ فقط **مسألة** والكفر والاحباط على ما يباح حلا فالاحتمال
فلنا الثواب داء والعقاب داء فاشكال اجتمعا فماتت فقط
مسألة والتوبة تسقط العقاب سفسها اذ هي بذل الجهد
 في التلاقي **وقيل** بل ثوابها اكثر فسقط به **فلنا** استلزم كون
 ثوابها اكثر من ثواب التوب وهو باطل **مسألة** ولا يعود
 بالتوبة ما قد اخطى قلبها من الثواب **مسألة** والنجاري من الهشبة
 يعود اذا اخطاه عقاب وقد سقط بالتوبة **فلنا** يلزم ان
 يكون سبب سحابة التوبة مستحقه من لم ين قد اطاع

مسألة من باب

مسألة ومن تاب من معصية ثم عاد لم يغد عقاب الاولى **مسألة**
 المعصية بل يعود **فلنا** سقط بالتوبة والفعل الثاني متحد **مسألة**
فلنا ومن تاب بعد اخطائه ثوابه بعد استحقاق الثواب في
 المستقبل على طاعته الماضية كالمستقبل اذ سقط ثوابها الماضي
 بالموانع لا يصدرها كالمعدومة بخلاف سقوط المعصية بالتوبة
 فليس بالموانع بل بالتوبة صارت كالمعدومة فبطلت في الحال
 والمال **مسألة** ونقطع عقلا ان في الذنوب صفة الكبر لا
 تتعين **مسألة** لا تقطع لاحتمال الجابر **مسألة** ويجوز في العبد
 الصغير **البعد** لا **فلنا** لا مانع **مسألة** والوعد لا يضمن
 كون الفعل كبيرا اذ يصح تناوله الصغير **مسألة** بل لا وعيد
 في صغير **فلنا** قوله ومن يعص ولم يعص ولم يعص **فلنا** ومن
 له ثواب مكفر قد وصل اليه عقابه حيث اسقط بعض ثوابه
 وهو مستثنى من الوعد بدخول جهنم كالثواب وتغير الكبير
 بان يصغرها الله تعالى بالخش او العظم او اللبر او الاحباط او
 خور ذلك **مسألة** ولا يسقط العقاب بالسفاعة خلاف
 المرجح **فلنا** ولا شفيع بطاعة **مسألة** والمسلو الغاضون
 داخلون في الوعد لغومة **الاصم** لا لعلمنا ايضا ليست على عومها
 بدليل خروج التاب ويحوي في جملة مع المخصص **مسألة** فلا
 وعيد **فلنا** بلزمر الاغرا **الوهم** يجوز ان تم استثنى لم فعله
مسألة في الوعد والوعيد تغاير فلا يعمل ايها المخصص للامر
 موقوف **فلنا** وبلز قوى لولا قوله تعالى زد اعلم من ارجا
 من المسلمين واهل الكتاب ليس بامانكم ولا امانى اهل الكتاب
 من يعمل سوا حيز به ولا يحتمل المخصص بايات الوعد اذ هو
 نقص ما شيعت له من الرد **زقاز** واكثر المرجح **مسألة** نقطع بخروج

ذوى الكاير من النار الى الجنة لا خفاء الوعد والوعيد منهم **الحال**
 الطاعة توجب قطع العقاب **لنا** اذا قطعنا ما سخطا قهرا وان اليك
 لنا اخر بطل ما زعموا **مسألة** لو كان يجوز ان تعبدنا الله
 بلا رضا جعفر بن بشر **والا** ان منع الارحام يكن الاستغفار
مسألة وكان يجوز العقاب على الصغار لو لا النوب **مسألة** وعرف ان الصغار
مسألة فمنا فقتلوا **مسألة** لا الا بالتوبة **لنا** ان تحذروا كما يرما
 تنهون عنه الآية **مسألة** وقبل ورود الشئ لا يجوز بعدد
 الانواع فلا اجماعا لقطعنا بصغر معاصيهم الا عن **نوع** محو
 بعدد موسى واكرام فرعون **قلنا** عقاب غير المعصية
مسألة ويصح ان تعلم الصغار بالشئ اجماعا **وض** لا بالعقل
 يجوز **قلنا** عظم المعصية لوجوه لا طريق للعقل الى فضله
مسألة ولا يجوز وقوع تعريف الصغار والا كان اغرا ويطع
 بصغر معاصي الانبياء بعينها يستلزم ابا جه الصغار اذ يعمل انه
 لا ضرر عليه فيها **قلنا** سقوط الثواب ضررا فالعقل لا يغرا
 اولى **مسألة** ولو وعد الله بعفوان معصية مع العقاب عليها
 لا الا انقلب الفضل واجبا وهو فاسد **مسألة** لا والله
 والخطا معفوان عن كل مخطئ **النظام** الا عن الانساق **قلنا** يستلزم
 تكليف ما لا يطاق **مسألة** ولا بد من منية للثواب على العوض
 والفضل لو لاها لما حسن التكليف **وهي** العظم فقطم يرفى
 القدر والعظم معا فقل ودر من الثواب لا يتاويه اكثر فضل
 اذ مجرد العظم مع المساواة في القدر لا يكفى في فضل الثواب
 للتساوي في الصفة **فرض** ولو فضل باكثر من ثواب مطيع
 فتح القدر الذي به تساوى الثواب والراي **بعض** بل جميعه ادلائها

فله هو

قل وهو الاقرب **مسألة** ويقع قليل الذم والاهانه لعدم متحقق
 محو **قلنا** لا وجه له ويجوز العوض بقليل العظم على من حقه
مسألة ويجوز الوعد المشر وط **لا** قيل وهو خلاف لفظي
 عدل معنوي **لنا** حسن ذم المني بشرط ان لا يعتذر **مسألة**
 والعزم على القيم مع افاق **وهو** علم متعلقه في الفسق وعلمه
م لا الا ان تقرر به وجه يعظمه كالعزم على الكفر **مسألة**
 بالنبي والقراء اذ المعلق هو المعضود فيكون العزم بدونه كاره
 قتل النفس **مسألة** فاعل الصغرة ظالم لنفسه افاق **اذ**
 عرض لنفسه بشفقة التوبة **م** بل ليقض الثواب اذ يثاب على التوبة
 فلا يسي ظالما لنفسه بالعرض **لنا** **مسألة** الاضرار على الضعفاء
 ليس تكبير ظان **قلنا** لا دليل على الكبر الا الشئ **مسألة** ولا
 يجوز جعل عقاب محض ثوابا لاخر كعقاب الكفار ثوابا لغير
 النار **م** يجوز ان تعلق شهوتهم بجزاه النار وسرورهم بعقاب
 اهلها **مسألة** اراده العقاب بحسن من غير المعاقب افاق
ع **وض** ولا تحسن منه **م** هو على الى ان لا يريد وفي مع الارادة
 نظر **قلنا** اراده الاضرار المحض بالنفس فيحق وليس له ان
 يكرهه اذ كراهه الحسن فيحق **مسألة** ولا يجوز اعتناء
 الانبياء المؤمنين يوم القيمة **م** **محو** **قلنا** لا اسحقا ولا نفع ولا
 دفع **قلنا** وقوله تعالى لا تحزنهم الفرع الاكبر لا خوف عليهم ولا
 هم يحزنون وهم من فرغ يومئذ امنون **نشر** ولا يقع
 الكذب من اهل النار **ف** يقع **قلنا** يلزم الله الى تركه اذ لا
 تكلف بوجوب الخلة **قلنا** وقوله تعالى وتورادوا لعاذوا لما نهوا
 عنه وانهم الكاذبون تناول بانهم لا يعنون فاشبه الكذب **مسألة**
 ولا تكلف في الاحرة والمعرفة ضرر وزد **ف** بل لا له ويكفون بها

بعد الاول ان قد اخرج

قلنا لا يقع للسكينة حديد ولا الجوز ما اسفاه اهل النار به **مسألة**
و يحوز الموت عيب اولي كبره **قال** لا اعتب اليانية **قلنا** التيقية تقصده
مسألة المعظم والاشجاف فقل او ترك فمخصوص تقاربه
الارادة بل حستان غيرهما **قلنا** فمحور وجودها ولا ارادة وعدهما
مع الفعل والارادة وهو فاستد **مسألة** لو اخط باول نظر تيقى
عليه صير الانظار من بعد فسدت انظاره بعد كان كل عقاب
معلقا باخلاله الاول فقط اذ لو عوقب على ما بعد كان كل عقابا
على ان لم يفعل النظر الصحيح واليقى ليس حصه للعقاب ولا يقال
فما بعد انه ترك النظر الصحيح في الاول والى اذ اتى من نفسه
من ان يصح منه فلا توصف بتركه فتعلق بترك الاول فقط
م بل سيق بان لا يفعل الصحيح في الاول والى اذ اتى من نفسه
في الاخلال بها **مسألة** وعقاب السب كعقاب المشب
وعنه دون **قلنا** الحب كون في العقاب الاغمار المولد لصوت
الکذب كقبح الكذب **مسألة** ولا يجوز العقاب على المسب
بل وجوده ولو وجد سببه **م** يجوز **قلنا** الا كالقبح **مسألة**
ولا يقطع نكاح عصب دون العشرة اذ لا اجماع على القطع بدونه
ع بل عصب خمسة كبره كمنع الزكوة **قلنا** طنى فلا نبت
به العسق **مسألة** وجه الترك معتد بنفسه صغرا وكبرا
كالسبب والمشتب **ع** بل بالترك **قلنا** لا ثواب له علم ترك فعل
بنفسه لا جابه فلم يعتد بالترك **مسألة** **ع** ان الفار
ثابت لاهل النار فقط وانكره **مسألة** وابن كامل
لنا امتنا ابناء النار يعرضون عليها عدول وعشيا واخيار
كبار **مسألة** واما بعد رب بعد احيائه وقيل متا **قلنا** لا
يترك **قلت** اظهم يعنون روحه لا جسده **مسألة** ولا يقطع

نوت

بوقت **لنا** وابن المعمر بل بين النخيل **قلنا** لا دليل **مسألة** ويحوز
بحول الملكين القبر للسؤال **مسألة** والبس **قلنا** الجبر ولا مانع
مسألة والصبر اذ هو يوق على جهنم **مسألة** لا **قلنا** الجبر ولا مانع
مسألة والميزان ان على حسنة ويكون الرحمان ظاهرا اهل
النار وقيل بل محار **لنا** ويصنع الموازين ولا مانع من الحقيقة
والموزون اما المكت او يوزن اماره للجن وظله اماره للشر وقيل
توزن الاعمال **قلنا** اغراض مستحيل **مسألة** ويحوز النطاق
المحار خ كما ورد املخلق كلام فيها والله اولسان حال
كقالتا انتال **مسألة** بل يطبع العضو حديد لا بد ان يكون الكلام
من فعل الله والكبر **مسألة** الفريسي رواية كلام الذراع المشهور
قلنا لا مانع **مسألة** ولا قطع خلق الجنة والنار الان **مسألة**
مسألة بل حلفت لقوله اعدت **قلنا** لا كقوله ويوق **مسألة** سوال
اهل النار الخ ورج ليس **مسألة** بل قبح **لنا** ملحون ولا وجه للقيم
مسألة ولا يصح ان تتركه ولم لقطعه بتعديدهم يجوز لقوله تعالى
يريدون ان يخرجوا من النار **مسألة** فضل في **مسألة** الشريعة
وما سئل بها **مسألة** يجوز نقل الاسم من المعنى اللغوي
الى معنى شرعي وقيل لا **قلنا** دلالة حسب الوضع لجان اختلافه **مسألة**
وقد وقع كالصلوة والصوم والحج والايان ويؤمن وكافر **مسألة**
و ابن الخطير لم يقل اذا المعنى اللغوي ملحوظ فيها **قلنا** لا يدل على
كمال ما وضعت له وان بقي بعضه وقصدها وضع شرعي لا شرعي
مسألة والامار اسم لجميع الطاعات واحباب المتعاضد والمومن
اسم لمن سقى الويل لقوله تعالى قد افلح المومنون ويحوها ولدخوله
لن اوصاف الملاح **الفضيلة** **مسألة** بل هو المعروف والطاعة فيها

بان لا يفعل **قلنا** من لم يعرف مع التمسك **مسألة** ويصح
الاكفار مع التأويل اذ اكثر الكفار متناول **ج** لا اكفر احدا من
اهل القبلة **قلنا** اذا استحل الخمر او شبه صلح كفر اجماعا فكل
ما علم ضرره انه مثله **مسألة** ولا اكفار الا بدليل شعي
اذ هو اسم لما اسحق عليه اعظم انواع العقاب ولا دليل عليه
الا الشك ولا يجوز كفر الا بدليل عليه اذ للكفر احكام تعبدنا
بها فلا بد من دليل وجوز فسق الا بدليل عليه والا لتعدت
الصغائر وهو اغر **ج** يجوز كفر الا بدليل عليه كالفسق اذ للفسق
احكام ايضا كرج الشهاد **ض** ردها ليس من احكام الفسق
اذ قد رده من غير فاسق **قلت** سلمنا فاستلزام تعيين الصغائر
مانع في الفسق دون الكفر **مسألة** **ق** عن **له** جميعا ان الجائر
والمشبهه كفار يجب استنباطهم ولا يصح عليهم وتجويع **ض**
وابن **مشر** لم يحكم المرتد **ق** وما **ب** احكم الذمي **ق** بل احكم المسلمين
في المعاملة واما الكلام في العقاب **ابن** شبيب المشبهه كافر
لا طهر اذ غلب في فعله لا ذاته **قلنا** اسميه الله ظاهرا ما كفر
اجماعا ولا وجه الاستنباط اليه كما فعلوا وان لم يستهوا
ج الجائر اشد من المشبهه كفر **النا** اذا ثبت لهم الكفر اثبت
احكامه فان تشهدوا ثم اظهروا الجائر عزت دون **مسألة**
والشك في كفر المشبهه والجهره كفر **ب** ان صورهم فتعزوا
خطا فلا اذ دليل كون الدين كفرا شعي وليس كل احد
مكلف بمعرفة **قلت** ولا لو تزوج **مسألة** الجهر والمشي
غير عارف بانه من وجه ولا يعرفونه كالمج
في الجهر فتعزوا **ج** المشبهه لا الجهر كالجاري والجهي تعزوا
ق بل يعرفونه من وجه ولا يعرفونه من وجه **قلنا** شددوا

على انفسهم طوبى المعرفة لقوله خلق الفقل **مسألة** ونحو
المناول باله من الامه ومن اهل القبلة والصلوة وقيل لا **قلنا**
الامه واهل القبلة من صدقة كماله وهو مصدق **مسألة**
ولا يصلي على الجهر ولا يدفن في مقابرنا **ق** لم يحكم المسلمين للشهادتين
ابن مامر **مسألة** وامر قتلهم وقامهم الى الامام فقط
مسألة بن عمرو بل يجوز قتلهم عليه **قلنا** قتلهم حد فاما النبي والعنه
وعلى الخلافة كونهم مرتدين او ذميين **مسألة** **ق** وليس
والنظام قول الطفل اسنالت بلته كذب لا كقر **ق** وبل
كفر وكذب معفوان **ط** ليس بكذب ولا كفر **قلنا** مخبر
لا على ما تناوله وكان كذبا ولا يستحق كفرا اذ لا يقتضي عقابا
مسألة من قال لا يقدر الله على الظلم كفر قال وتاب
النظام عن ذلك **لا** الكفر **ق** ان اراد ان يعذر على حسن لا
يقدر الله عليه كفر اذ عجزه **والا** فلا **مسألة** المختلفون
في وجوب المعرفة لا يكفر بعضهم بعضهم بقضا وتوقفون
في الفسق وقيل كفر **قلنا** اختلفوا في طهه المعرفة لا في الله
ومن قال ان الكفار معدورون كفر **مسألة** ويكفر
من جاوز تعدب الاطفال اذ اضاف الظلم الى الله لا يوقف
مسألة ويفسق الخارج وقيل يكفر **قلنا** لم يحكم على علم
يكفرهم فاما من قال الذنوب ككفها كفر وجوز كفرة
الاسا وكافر خلا فالعظم **قلنا** اكفار النبي كفر **مسألة**
ومن قال لا وعيد لاهل الصلوة او جواز الخلف على الله تعالى
كفر لا من جواز استبدى او شرط غير معلوم او قال تتعارض
الجموعين وقيل يكفر **قلنا** لا دليل **مسألة** ومن قال بالرجعة
كفر وقيل لا **قلنا** رده ما علم من الدين ضرره **ض** ومن اثبت

المعاني كفر قدّمه وقيل لا قلنا اثبت مع استثنا **مسألة** و
اثبت قدّمه العباد على الألوان والحرارة والبرودة كفر لا اذ
لم يقدح في العدل والتوحيد **مسألة** مخالفة الامام كفر
قلنا لم يكفر من علمه عليه **مسألة** اظهار الكفر كفر الا عند
الكثره **مسألة** لا الا عند الاعتقاد **قلنا** لو لم يكن كفر الحار اظهرا
لعضد المنافع اذ ما حسن للدفع حسن للبعث لو كان كفرا
لم يحته الاكبراه **فرع** ويجوز اظهار تقيده بعرضه **الارادة**
لا **قلنا** الامن اكبر ولا يكون التقيده على الانتفاء لتاديتها الى
ان لا تغل المصلح ويحوز للامام بيل والني **ابن جبر** لا الا هما
ولا يجوز مع غلام الخوف **مسألة** يجوز بكل حال **قلنا** يستلزم
ان لا نثق بقول ولا فعل لجور تقيده **مسألة** ولا يجوز
التقيده بضرر الغنى **مسألة** يجوز بالقتل والظلم **قلنا** لا يدفع
عن نفسه بضرر غيره **مسألة** الجوام الضارة في العادة لا
يجوز قتلها انتد اعقلا بل شها يجوز **قلنا** اضرار بالغير فالابتدا
به ظلم **مسألة** ولا تكفر مشئت الروية من غير تكسيف
النظام **مسألة** وبشر واكثر **العقار** تكفر على اى وجه
وقع **قلنا** غلط في حقيقة الروية لا في صفة الله فلا كفر
مسألة ولا كفر من اطلق التسمية على الله تعالى حتى يفسر
ع بكفر **مسألة** لفظة محتمل للخطا في العبارة فقط **مسألة**
النظام ولا كفر من اطلق القول بانه قضى بالمعاضى لا جهال
ان يريد الغل **ابن جبر** يكفر بيل يعني اذا اراد الخلق في
مسألة ولا كفر من الكفر خلق القرآن ان اقر بحدوثه
اذا اخطا في العبارة فقط فان انكر حدوثه كفر **مسألة**
ومن انكر كونه كلام الله كفر خلافا لعضدهم **قلنا** رد ما

علمه

علمه الدين ضرورة **مسألة** ويكفر من انكر كون الله ساعدا
في الحال **مسألة** لا ان اثبتته على صفة المديرك لكن شها عالما اذ لا اعتبار
باللفظ **كتاب الامامة** **مسألة**
لا يجب عقلا **الامامة** لكونها لطفا **قلنا** لا طريق الى اللطف الخاص
الا السمع والعام كالمعروف لا بد له من وجه يرضى اللطيف ولا
وجه هنا **مسألة** يجب لدفع الضرر عن الخلق **قلنا** لا اذ لا كد الاعن
النفس **مسألة** ويجب شرعا **الامامة** وبعض **الحق** لا **الامامة** اجماع
الصحابه ان الحد الى الامام والسكف به مستلزم **مسألة** ولا يجوز
لم ينص صلى الله عليه واله وسلم على امام بعده **الزيد** بل ينص على علي و
الحسنين **الامامة** على اني عشر **البكر** على اني بكر **قلنا** نصه
على علي والحسنين متلفا بالقول وعلى غيرهم لم يقبل وقول المعزله
فرع الصحابة الى العقد والاختيار دليل على عدم النص ضرورة
بأنهم لم ينكروا منه بل مدلوله وهو نظري **مسألة**
وسعقد بالدعوى مع الكمال **مسألة** ولا يجوز بل بالعقد والاختيار
للاجماع يوم السقيفة **قلنا** لا اجماع **الامامة** بل بالنص **قلنا**
لان نص واللقول وظهر اذ هو ما نعم به البلوى **مسألة** ولا يجوز
ونص الخليفة عليه **مسألة** وشارط رضا **ابن جبر** بفعل لا على
طريق الابرام محتمل علم الصحابة بعهد اني بكر الى عمر **قلنا**
لا دليل على ان اليه ذلك والاجماع غير مشل **مسألة** ولا يعتقد
بالغلبة خلاف **الحق** **قلنا** وبعض الفقهاء **الامامة** اجماع الصحابة
على تحري الفضل لقول عمر لا يكره القول هذا وانت حاضر
الحزب وعقلها شورى بن سته اعتقد انهم افضل ولا يجب
كونه اهل الامه الا عند **الامامة** بوجده حكم الامامة الامن
الصحابه ولم يتخروا الا على واذا افتقد العيام ما فوض اليه

وحب كونه افضل او كما لا فضل الا لعذر **الحسين** بحوز امامته المصنوع
 مطابقا **لنا** اخرى الصحابة لا افضل كما هو **الحارثي** و**الانباري** لا يجوز
 مطلقا **قلنا** اذا كان اصل جاز كلو كان الا فضل اعني **مسألة**
 والاحتفاء بشرط وان احاج الى عمن خلا **فالامامية قلنا** قد كان
 صلح يرجع الى غيره وكذلك اشراطهم العصبه وظهور المعجز
 منه لا دليل عليه **مسألة** ولا يصح في غير قرشي خلا **للزينة**
 وبعض **الخوارج لنا** اجماع الصحابة بعد منارعه الانصار وقوله
 الامه من قرشي **مسألة** ولا تخلوا الزمان من قرشي صالح
 للامامه **مسألة** بحوز في غيرهم خيل **قلنا** قوله الامه من قرشي
 بيان لمخالها فلا تغدر مع بقا التكليف بها **مسألة** وبحوز
 في وقت واحد ان يوجد جماعة يصلحون للامامه **مسألة** و**الامامية**
لنا لم ينكر الصحابة جعلها بين ستة **مسألة** فترفع بدلتهم
 اذا استقروا وقال كثير من **المعتزلة** بل الهاشمي اولى **مسألة**
 العجمي اولى من العزبي والذليل اولى من العزيز **مسألة** **الزينة**
 ومعدتها البطنان لا اجماع على صحتها بهم ولا دليل في غيرهم **الامامية**
 بل اولاد **الحسين لنا** ما مرله **مسألة** بل قرشي لا اجماع الصحابة
 على ان بكر **قلنا** لا اجماع **مسألة** ولا يصح امامان **الكرامية**
 و **الكثرة** وبعض **الزيدية** يصح **لنا** اجماع الصحابة بعد قول الانصار
 منا امير ومنكم امير **مسألة** واذا عقد لسان في وقت
 واحد تطلوا وتشتاق كنگاج و **لنا** فترفع بينهما **قلنا**
 الفرقة غير مشروعه **مسألة** فان لم يعمل احدهما تقام الاخر بقدر
 احكامه حتى يعمل فيوقف حينئذ **مسألة** ومن اغتبر العقد
 كفا ببعده واحد برضا اربعة من اهل الحل والعقد **مسألة** **لنا**
 وان لم ترخص غيره **لنا** لم يعقد عمر بن الوعيد لا في بكر الارضا

سالم در

سالم و بشير و اسيد و بايع عبد الرحمن عثمان رضا الملقين **مسألة**
 والامام بعد صلح على عم الحسن ثم الحسنين للاخبار المشهورة **مسألة**
 بل اني بكر ثم عمر ثم علي ثم علي للاجماع **مسألة** الا اجماع مع خلاص
 وقول النكريه و الحسن بالنص على ان بكر باطل بالناسخ البعده
 وقوله بايعوا احد هذين الرجلين يعني عمر و ابا عبيد **مسألة**
وضع **مسألة** في ذلك صحيح خلافا **للامام** وبعض
المعتزلة لو كان باطلا لنقصه على ولو كان طاهرا لانكره بنو
 هاشم و المستلون **مسألة** ولم ينظر ولاية عثمان باحد اثره وحق
 قائله وخاذله اذ لم يست ولا نية بامر قاطع ولا سطل بالشك و
 توقف **مسألة** وفيه وفيهم وبعضهم في الخاذلين لا الفائلين **مسألة**
 بل كفر باحد اثره وبعضهم يهتف به **مسألة** اتولي عثمان وجده وقائمه
 وجده ولا ادرى كيف حاله **مسألة** و **احموت** الامه
 على على بعد الثلثة الا القليل وبعضهم حطاه في حرب الجمل وبعضهم
 في حرب اهل القلعة وبعضهم بوقف **مسألة** عمل بعضي قوله
 فقاتلوا التي تبغ **مسألة** **الزيدية** **مسألة** و افضل الامه بعد
 صلى الله عليه واله وسلم على علمه و النظام والمرحبه والحوارح بل
 اني بكر ثم عمر ثم علي ثم علي ووقف **مسألة** و **مسألة** اخبر الممن له
 والغدير و زيادة عليهم في حضار الفضل جعلا **مسألة**
 واختلف مفضلوم مع القول بامامه اني بكر و المبع **مسألة**
 امامه المفضلول الا لعذر فيقول العذر كثر فقتله وقاله
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان في نقوش الاكثر عليه حقد لقتل
 اقا بهم ونقص بان ذلك زبارة في الفصل ان كان اسلامهم
 صحبا او قبل اشتغل بجهار رسول الله صلى الله عليه وسلم وخافوا من
 تراخي البيعة العذر بالمسلمين وقيل خافوا ما ايعه الانصار

و قول سويدين غفله ما رخص صلى الله عليه واله في الكذب الا في ثلا
مسألة ويجوز ما تعامل من في بدء خلال وجرام فيعمل بقوله ما لم
 لظن كذبه **مسألة** لا وتوقف بن حريز قلت اكمن في بدء
 مد كاه ومينه **مسألة** من دفع درها الى امراه نصف عن دين
 ونصف للفقير بها حرم جميعا اذ لم يتم فتيحه من حشنة بل
 لكونه ما فوز انقضا الدين على وجه لا يكون معه فجوز
فصل في الدار دار الكفر ودار الاسلام باثنا
 اجماعا و **مسألة** بان تجعل لليهود حكمها في اكل
 دميته و دمه في معاصرتا و نحوها **مسألة**
 قال **الملاح** وهو مذهب الصوفية من اصحاب ما ودا
 الاسلام ما ظهر فيها السهادان والصلوة ولم يظرونها
 حمله ككفر به ولو باو بلا الا بحوار **مسألة** العين بالعلمه و
 وتل بالهوى فقط و قيل ما ظهر فيها دل وهذا اقرب من المذهب
 وقيل ما يوجد المقم فيها باظهار **مسألة** وم **مسألة** وعديل دار الاسلام
 ما ظهر فيها الاسلام من غير حوار ولم يوجد احد فيها باظهار
 كفر وقيل حيث لا يكون اهل الحق في ثقبه **الخوار** ما ظهر
 فيها معصية فدار كفر **الملاح** دار كفر بوجده لادار
 ايمان **الملاح** الحكم للسلطان في الاصل في الدار مكة والملا
 كانت مكة دار كفر اذ لم يظهر فيها الصلوة والشهادتان
 الا حوار وظهر الكفر من غير حوار والملاح دار اسلام اذ
 كانت بالعكس **مسألة** ومن وجد في دار الكفر حاز لعنه من
 غير شرط **مسألة** لا لا بشرط لنا الواجب عليه ثبوت نفسه بعلامه
 قل وفيه نظر **مسألة** و **مسألة** ودار الفسق ما ظهر فيها
 العصيان من غير اماكن **مسألة** ان كان من جهة الاعتقاد كدار

الخوار

في دار الكفر
 في دار الاسلام
 في دار الفسق
 في دار الفحشاء

الخوارج ولا عيه لعسق الجار **مسألة** لادار للفسق مطلقا اذ لا حكم
 استفاد منها خلاف دار الكفر قل الحريم المولاه حكم مستفاد
مسألة و اثبت بعضهم دارا رابعة وهي ما لم يعلم حكمها
 لاجتماع الكفر والاسلام فيها و سها ما دار وقف قل لا حكم للدار
 هنا بل يرجع في كل شخص الى ما يظهر منه قلت بل ان ظهر
 الكفر فيها من غير حوار فهي دار كفر ولو ظهر فيها الاسلام
 على اصلنا **مسألة** في الحرام عن دار الفسق كالكفر
 لا الحبال عن دار الكفر ان لم يمكن اظهار اسلامه قبل ودار
 البغاة و الخوارج **مسألة** قوله صلح لا لجل لقين ترى انه يغص
 ونظروا حق بعير او ينقل **مسألة** **كتاب رياضته**
في طريق الدار **الملاح** **مسألة** المعلوم معلوم هشام الفوطي والضاوي
 في التردعي بل سعلق بالوجود وقيل يعلم في حال عدمه انه يكون
 كذا **مسألة** لو لم يعلم لما صح احاده **مسألة** ولما علمنا فعلنا الماضي
 والعمل بالمعذور ليس غلا بوجوه **مسألة** ويستني شيئا من غير
 وبعض اصحابنا لا قل الشئ ما يصح الغلبة على انفرادة وقوله
 ولا نقولن لشي ونحوها ونقول لو علمت شيئا موجود **افرح الملاح**
 وليس بحتم الخطا جسم معدوم كشي معدوم قل الحش
 هو المولف ولا تالف في العدم **مسألة** والجواهر جوهر لانه
 اي جوهرية تتصف بها في العدم وتتحيل جعله غرضا
 العداذية بل بالفاعل **مسألة** وهو خلاف في العنان لفظي لقول
 السواد لا يصح ان يكون بياضا لا شعريه والملاح حيدر بل يصح
 وكوز كون العرض جوهر او العكس فالخلاف مغرر
 معنوي **مسألة** لوصف ذلك لصوا حاده جوهر استودا اذ لا تضاد
 ولا ماخرى مجراه في لوصف **مسألة** لسا بطرو البياض من وجه

دون وجه فيكون موجودا مع عدمه **مسألة** وله يكونه هو
صفة ثابتة في الوجود والعدم يتميز بهما بل يفارق غيره بصفته
منتظمه وهي الخبر **مسألة** أنه في عدمه مماثل وتخالف فلا بد
من صفة يتميز بها **مسألة** وليس مقدور للعباد خلافا لمقتضى
والباطنة لنا القدر لا يعلق بالجهتم لما يشاء في **مسألة** وهو
باق أي مستمر الوجود النظام بل يتحد بالفاعل حال لا يتحد حال
قلنا بغير أن الجسم الذي شاهدناه اليوم هو الذي شاهدناه
نالا مشرق نفس الذم على فعل **مسألة** وهو يوصف بالبقاء
لا يوصف بالبقاء القدم إلا الله قلنا القدم البقاء هو الوجود
الوجود ومن فضاء عدا أو القدم في اللغة تقابله في وصف
بهما ما كان كذلك **مسألة** وهو باق لا معنى **مسألة** بل يفاعله
قلنا لم يتحد له صفة **مسألة** في معنى أذكر صفة لم يثبت
لمعنى في الانتداب لا يثبت له في الانتها والمعين به بالعكس
مسألة الجوهر حال حدوثه طار لمعنى الأكثار معنى الطرق
الحدوث وهو بالفاعل **مسألة** وكونه كائنا يتضاد في الأماكن
عليه وأبو يعقوب البصري لا لا سجيل كونه في مكانين
في وقت واحد ولا يعقل مانع إلا التضاد كالتواجد والبياض
مسألة ولا حال للعدم وكونه معدوما خلافا هو قلنا
كل نقصان فالعقل يجوز لها بالثالث إلا النقص والاثبات فيقطع
أن لا ثالث لكونها ثانيا فلو جعلنا النقص حالا استلزم
بحوز بالثالث ووجد عليها الوجود والعدم كذلك **مسألة**
الجواهر مماثلة بل ومختلفة بعضهم كلها محتملة قلنا
التمثيل سدا أحد الذاتين مستند الأخرى كما في وجود وسجل
وهو حاصل مضمون عن صفة الذات لا بد أن نشترك المثالان

في جميع الصفات إلا الرمان والمكان قلنا لا يلزم على النفس الذي
ذكرناه **مسألة** الجوهر ما يتميز عند وجوده ولا يصف وجوده
فإذا ضم إليه أخرى سميت الناظر فخطه فان اجتمعت أربعة فليس
فسطح فان ارجعها مثلها محتمل وهو اقله بل اقله ستة **مسألة**
مسألة اربعة احدها فوق واحد الثلاثة **مسألة** بل اقله اثنان
إذا محتمل هو المولف الكراميه بل الجتم ما يقوم بذاته لنا هو في
اللغة ما اجتمع فيه الطول والعرض والعمق وإنما حصل بالثمانية
ومن ثم يقولون اجسم لما زاد في ذلك **مسألة** والجوهر
قدر في المساحة **مسألة** هو خلاف في عبارة **مسألة** لا ينضم
اليه غيره **مسألة** لا يخالفه **مسألة** ليس له قدر من البقاء بل في كل حركته
لنا الزيادة لا يزداد ثقل **مسألة** ويصعد اذ راكم عاقتي
المشي والبصر النظام بل بالجهتم **مسألة** لا يدرك شيء
وإنما تدرك أعراضه وعن قوم يدرك بالبصر والذوق
والشم واللمس **مسألة** أنا نفرق بالبصر واللمس
بين العضد والطول لا يتاير الحواس **مسألة** ويصح أن
يرامى بغير **مسألة** لا لا يرى صفته مولفا فيرى متفردا
إذا لم يرى بغير الأمر يرجع إلى ذاته وأما لا يراه لضعف شغاعنا
فلو قواه أنه لا يراه **مسألة** يصير تجزئ من الشكاع فلا يرى لعدم هذه
عنه **مسألة** والجوهر الفرد لا يتجزئ النظام بل يحزى لا
إلى بقايه وبعضهم يوقف والفلاسفة مختلفون **مسألة**
لو تجزئ لكان مولفا ولا استحالة وطع كل جسم إذا تناسها
ولهذا الالتزام التزم القول بالظفر **مسألة** ولا يصح
وضع الجوهر على موضع الاتصال **مسألة** وأبو أحمد بن أبي غلان
جوز قلنا يودي إلى تجزئته إذا لم يدرنا خطا من أربعة

رفع الجزآن الا وسطان لم يصح وضع جزء من الجزين على وجه لا
يلاقى احدهما الثاني منها يتدلى ان يكون بينهما وبين كل واحد
منها خال لا اقل من مقدار جوهر **مسألة** يصح كذا لو قدرنا موضع
الاتصال خاليا اذ هو حصة ولا حصة تمك بقدرها الا
هي تنسج له كذا اذا كانا تحتها واذ لو قدرنا خطا من ثلاثة وعلى
كل طرفي جزا واراد قاذران متساويان تحريك كل واحد
من الجزين الى الوسط حثرت الجز الا وسط تحت موضع الاتصال
منهما ولا يودي الى الجزى الجز بين جزين **مسألة** وجه الجوهر
ينجم الى غره بل اليه قلب انظمة دلاله ولا يتصوره رؤيه
وثبوت الجهات له يستلزم بحزبه **مسألة** ان تلاحق شته امثاله
فكان له ست جهات قلب **مسألة** الاول اقوى لا يتلزام الثاني
بحزبه **مسألة** ولا يصح قلب الجوهر اذ يستلزم ظهور
بعض واستتار بعض **مسألة** فيجزى **مسألة** يقينان تلاحق شته
امثاله لتالف الجسم منه **مسألة** لا تالف بل يوحد الجسم فقه لنا
ما مانع من اتحاد الحيز ولا يحتاج في وجوده الى اخره اذ اوحد
انضمام مثله اليه قلب **مسألة** وفيه نظر **مسألة** الجوهر ليس
مرفوع بل شبيه به وقيل شبيه بالمدور **مسألة** قلنا تدويره
يستلزم اذا لا قاسته امثاله ان يبقى خلو دون مقدار جوهر
وذلك فاسد **مسألة** وخوذا ان تخلل الامراض معمره
قلب حصل المص وهو التحيز **مسألة** وخوذا خلوصها
الا الاكول **مسألة** لا تخلو من احد الضدين وما لا ضد له قلنا
الجوهر واللون غير ان لا يعلق بينهما فصم وجود الجوهر
بلا لون **مسألة** ولا تخلل الجوهر والقدرة لا يقارنها
الى البنية **مسألة** يصح لنا ما ساقى وعن **مسألة** لا حله اللون والطعم

والراجه لنا ما ساقى **مسألة** يصح الحركة على الجوهر لا قلنا منه
تلمنع حركته مع فقد المكان وساقى فساد **مسألة** ولا
حاج الجوهر في حدوثه وبقاياه واعادته الى مغان **مسألة** وعبادو
هشام بن عمرو محتاج في حقيقتها في التباين في الزمان في الاما
فقط لنا لو حدث لقله لا فقيرت في حدوثها الى علته فتسلسل
مسألة **مسألة** لا يصح **مسألة** لا يصح **مسألة** لا يصح **مسألة** لا يصح
قلنا المكان ما مانع الهوى وهو كذا **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
مركب من خواهر **مسألة** ضرار والنجار بل من اعراض **مسألة** **مسألة**
ولعل الخلاف في القبان **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
النظام خوذا الحية قلنا الضرورة حمل اسقار **مسألة** **مسألة**
مكة الى الضيق ولا يقطع بينهما ما لم يخلل عدمه **مسألة** **مسألة**
ولا يحتاج الجوهر في وجوده الى مكان **مسألة** **مسألة** **مسألة**
حسم فتسلسل ولا يحتاج في وجوده الى علته او مادته خلاف
الفلا شفه قلنا العلة لا تخلل الابد وجوده والما **مسألة** **مسألة**
كانت عرضا وكالعلة وان كانت جوهر افكما **مسألة** **مسألة**
وتد اخل الجواهر يصح النظام يصح قلنا التحيز مانع من حصول
التحيز في جبر **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
كالقادر **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
عند لفرق البنية على طريقة واحدة **مسألة** **مسألة** **مسألة**
اي جهة لا خواهر **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
وعز **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
محتاجه الى مكان خلافا لبقصم قلنا الواجبات تسلسل
فاما بونته فهي فقط والعالم شاك **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**

في الكواكب

م بلاد لاله عقلا والاما وعت الريشه اذ ارعى بها من شاهق
 في سها القول به على مسك السهوات والارض الثوبه بل يقوى
 ابدنا لناما من **مسألة** وسكون الارض اما ان يجده
 الله فيها حاله في الاو قطع **مسألة** او علق في سفلها اعماجا
 علويا و قطع به هشام بل يكونها لا في مكان والحرك في غير
 مكان فحال وقيل بل لتو سطها في الفلك المحيط فليس في حال
 اولي من الاربعاء الفلاسفة الفلك كالمغناطيس تتجاذبها
 من كل جهاتها فوفقت قلنا لا نفعل كسفة التشكير الان
 سها **مسألة** والارض كزبه بل مستطحة وقيل تشبه
 طبل وقيل كصفيحة كرم مستوفه وقيل كظويرة
 لا طريق الى القطع بكونها قلت بل لهم الى كزبتها
 طريق عقلا بحسبها في علم الفلك **مسألة** والفلك مدار
 الكواكب او جسم تدور عليه وهو جسم رقيق الفلاسفة
 من غير حسن الاحتتام قلت لعلمهم يعنون رفته **مسألة**
والشهاب جسم كثيف مقر للملكه والافلاك دونه و
 ان كرت الفلاسفة كون فوق الافلاك شي قلنا بطوب
 الكتاب وعرف من دين النبي ضروره واجمعت الامم عليه
مسألة ولست في الجواهر عدنا الفلاسفة بل ثابت وهو
 فلك الافلاك وقيل ناز فحظها على الهوى لست الا طريق الى السهم
مسألة وقيل الكواكب النما عندنا المحبون لا قلنا
 مختار فحان الصنام مثله اليه كغده **مسألة** ولا يصح
 على الكواكب حركات مختلفتان في وقت واحد بل يتحرك
 نحو المشرق وحركه بطيه ويتحرك الفلك الى المغرب وحركه شرعية

في غيرها

في غيرها في كنهه على شفير زخا دايه الجيوب بل يصح من الكواكب حركات
 مختلفتان في وقت قلنا ضد ان فلاحمجان **مسألة** فاذا
 تحرك جسم في كل جوه منه حركه **مسألة** بل يتحرك كله حركه
 بعضه قلت لا يوجد حتى يختص ولا يختص حتى يحل **مسألة**
 ويتحرك باطنه وظاهره بل الصفحه العليا فقط لا الامم الوسطا
 ادلا بفارق مكافئ قلت معلوم اسقال الوسط كالصفحه
 قلت وهذا انما على اصله ان المكان هو المحيط لا المستقر
مسألة في النار والشمس حرارتان بعد ثبتهما الله الفلاسفة
 لا حراره في الشمس واختلفوا فيما نشاهد وقيل من الارض
 وقيل بتعكس من الارض فتجذب الحرارة قلنا كما
 نعلم ان في الاستودج سواد يغلي ان في النار حراره ولا دليل
 على ما زعموا **مسألة** الصبا جسم رقيق عرض لست الهوى
 بضئ مجاور له لا تعرض حله والام نزل بغروب الشمس
 وقد ينظر **مسألة** الجسم حال حدوثه كانه ليس يتحرك ولا
 ساكن النظام بل يتحرك حركه اعماجا وهي شئ سكونا
 لا حوز سكونه وخويز حركته قلت الحركه اسقال والسكون
 لست وليس بلايت في الابتداء **مسألة** في المشق والحز
 ناز كامينه وانفكرها **مسألة** لنا جزوحا بالقدح كالدر من الشمس
مسألة الجوهر المنفرد منفرد لعلة قلنا لا اد معناه افراد
 الجواهر معه **باب الفنا** **مسألة** يصح
 فنا الجواهر محال بعد وجودها لنا قوله هو الاول والاخر
 فوجب وجوده اخر او لا موجود معه كما كان اول **مسألة**
 واما نقل سها ما ذكرنا بل وعقلا اذ الباقي لا ينتفي الا بصد
 قلنا بل يجوز ان لا ضد له **مسألة** وافت العالم يكون

في الكواكب

في المكان الاول ان الراوي يبل هي اسم الكونين في المكانين
قلت انما يسمى محتركا عند مضده الى الثاني ومضده اليه بطل
الاول فتعين الثاني **مسألة** ولا يكون كلهما بقى لا
لوج لا يبقى الحركة ولا مباشر السكون لنا لو لم يبق لجاز
اد اعلمت الحركة ان لا يفعل السكون فاعل فتعري
الجسم عن الكونين **مسألة** ومضاجه الحركة والسكون
باعتبار الجهات بل بانفسهما قلنا بنا على انها حسنة
والسكون في جهة والحركة فيها مثلاً ان السكون
في جهتين صدر ان اذا احتجنا **مسألة** والكون لا يولد
كونا احدهما اصلاً **مسألة** بل الحركة تولد الحركة والسكون
لنا يلزم من رضى محتر ان لا يزال تولد الحركة حركة فلا تسكن
مسألة وولد الام بشرط اسفا الصي **مسألة** بل يولد الاعتاج
قلنا بقول بقلة الوها وكثرة كثرة لاكثر الاعتاج في
مسألة والكون يولد بالالف بشرط المجاورة **مسألة** بل يولد
الاعتاج قلنا لو خلق الله جوهرين متجاورين تالفاً ولا
اعتاج **مسألة** والكون يصح في الجوهر خلافاً لبعضهم قلنا
لو اخراج الى جزئين لصارت لصفة بالالف **مسألة**
ولا الحركة طبيعيتها خلافاً للطبايعه قلنا الطبع غير معقول
مسألة ولا حركة استرع من حركة وماتراها بطيه
هي حركات تحللها استكنات خلافاً لبعض المحللين
الحركة بوجوب الاسقال في وقت واحد فلا يصح اخلافاً **مسألة**
ويسمى كوناً في العدم لا حركة وسكون بل وبهما ولا يسمى
كوناً لنا الحركة كون عقيدته فلا يتصور في العدم

شك

مسألة يقع تسكين الله الجسم الثقيل في الحق محال قلنا محتمل
ولا مانع للقاء من وكسكين اخذنا يد **مسألة** ويحوز عرك الله
جسمها من غير جسم يدفعه او يحذبه ولا اخ الحركة لا يصح عند
محتر عه بل متولد وقيل لا يخلو الجسم من اعتاج والحركة تولد منه
لنا يصح في الاستد ان يصح بعده ولا ليل على ما روى **مسألة**
وصح من تسكين ما لم يقدر على حركته كما قيل لا لنا حصل التسكين
ولا مانع من تولد **مسألة** يحوز كون حركته الجسم منه هي
حسنة حركته يستمر مع اتحاد الجهة **مسألة** يستعمل لنا الذهاب
والايات في طريق واحد اكونها حسنة واحد ويحوز كون
الافتراق عن الاحتجاج كمفارقة جوهر الى جوهر آخر
مسألة هو الثقيل الذي ازيل قراره متولد عن اعتاج
فيه **مسألة** بل من ان الله قراره قلنا اختلاف هوية باختلاف ثقله
مسألة يحوز اجتماع حركتين او سكونين في مكان
واحد **مسألة** لا قال فلو حرك اثنان جوهر الى جهة بليه والمحرك
واحد والحركة واحدة قلنا بل اثنان وثلاث **مسألة**
كل حركتين في جهة مثلاً وان اخلافاً حسناً وقبحاً
بل مختلفان قلنا في حوال المعصوب في وحسن بالادن
لا نقل الحسن **مسألة** والمفارقة هي الكونان مع البعد
مسألة بل معنى سواهما كما ان المؤلف شوى الاحتجاج قلنا
لا ليل عليها خلافاً الثالث **باب الثالث**
هو معنى غير الاحتجاج **مسألة** لا لنا انا نفرق بين ما نصب نفكسه
وما لا الاحتجاج حاصل فيهما في الحال واحد والشرط واحد
قلنا من المعنى لما مر **مسألة** والكون يولد بشرط الاحتجاج
بل الاعتاج لنا ما مر **مسألة** وهو محل محلي وقيل محلاً

وهي كذا
والشرط
المحلي

واحدة الناقصين ثلاثة اجزا يستهل فك الاول من الثاني ويضع
 فك الثاني من الثالث فلو كان محله واحد لم يختلف الفقد عن الوسط
 والا كان المعنى الذي فيه موجعا غير موجب **مسألة** وهو لا
 يرى خلافا **لنا** انا لا نفرق بالادراك بين ما تضع نفسك
 وبين ما يستهل **مسألة** والقائل لا يضع انقاعه من الامتولد
 بل ومستند ان يكون الاجتماع شرطاً فيه فلا يصح من دونه
 ويصح من القدم مستدا كما مر **مسألة** وهو يش
 ولا حد بل مختلف **لنا** اخض او ضافة طول في حزن وكله
 مستند في ذلك **مسألة** ولا تضاد بل بضاد ان قلنا
 اذن لكل محله وكان مثله **مسألة** وهو باق **لنا** العلم
 بان الحتم هو الذي تراه بالامتس من كمال العقول ولو
 نعت بالقلة لم تعلم اياه ولما مر في الشوا **مسألة** والجمع
 مولفان وان لم يصعب التفكيك ابو يعقوب البصري **مسألة**
 قلنا الكون مولد له بشرط المجاورة وقد حصل **مسألة**
 ولا يصير الا اذا مع رطوبة في احد حيزيه ويؤثر في
 الاخر **مسألة** ويحتاج اليهما في الحدوث لا في البقاء واللباد بل
 فيهما اذ البقاء هو استمرار الوجود فاذا احتاج اليهما في ابتداء
 احتاج اليهما في بقاء **مسألة** واللبين في الحسنة ترجع
 الى الثالث ولا بد من ان خلاف **لنا** لو كانا غير جارحين
 من دون احد هما والعكس **باب الاعتماد**
مسألة هو غير الحركة والسكون **لنا** انا نحن
 الفضل بين كوننا معتمدين وغير مع الحركة ومع السكون
 فلا بد من امر كما مر **مسألة** وهو المعنى الذي يوجب
 بدافع الجسم في اخذ الجاه **مسألة** وفيه مختلف متفق
 والوجه خلافا لا دليل عليها **مسألة** لا

فان لم يكن

لا متضاد بل مختلف متضاد قلنا اذن لم يحتج العلوي والسفلي
 وقد اجمعا في تحريرها الى العلوي **مسألة** وعوض اجتماع
 اعتماد من مختلفين في محل واحد احدهما لازم والاخر محلي
 كما مر او محليين كفي المتعاضدين وليست اضدين لما مر
 واما اللازم علوان سفلا محال لا تضادها بل لاقتتار لزوم
 العلوي الى السويته والسفلي الى الرطوبة وهما ضدان
مسألة وهو نوعان لازم ومحبوب **مسألة** محلي فقط
 وجعلنا السفل يرجع الى نفس الجوهر **لنا** اذ الخ الرق لم يتقل
 فاقضي ان الجوهر لا يوجب ثقلا **مسألة** واللازم السفل
 يعبر الى الرطوبة والعلوي الى السويته **مسألة** وبشرط حدوثها
 عند حدوثه فلا يؤثر الباقية في لزوم **مسألة** بل يوجب ولا يشترط
 المقاربه قلنا لازم اذا اعتمدنا على جسم فيه رطوبة ان تنق
 بصحتها **مسألة** ولا يبقى المحل اجتماعا اذ لم تقار بهما
 والا لزم ان ينقل ما اعتمدنا عليه بعد الزوال او اما اللازم
 فباو لا يستغنى الا بما هو كاضد ويحتاج اليهما التمعن عدم
 كالحركة منع السكون **مسألة** بل يستمر وجوده قلنا وجوده ليس
 مشروطا بهما فكذا بقا **مسألة** وفي الهوى اعتبارات
 معتدلة فوقف **مسألة** بل يصعد قلنا فلا تنال تعلو **مسألة**
 ولا يصح في الجوهر الواحد الاعتماد واحد والاجاز كونه في نقل
 الجبل **مسألة** يصح لاحتمال التحل وما ذكره **مسألة** مجرد استبعاد **مسألة**
 ولا بد من ك **مسألة** لا بد من ك **مسألة** قلنا لا تستل **مسألة** وهو يولد
 الكون والاعتماد والصوت لا الثالث لما مر ولا يولد شيئا الا
 ومعه اعتماد واللام بعد الحجر المرمي به وضع توكيده شيئين في وقت
 واحد لا خلاف الجس **مسألة** والحركة لا يولد شيئا بل

فان لم يكن

يولد حركه بشرط الاعتماد في محلها فقط اذا تولد في غير محله الا
الاعتماد لنا بالحركه قد تضاد الحركه والشئ لا يولد صده **مسئله**
والنقل لا يمنع الشك من مطلقا اذ ليس بضد **لن** بل يمنع
كمنعه التحريك اذ ما منع من شئ منع من صده **م** لا يمنع من
تسكين ما لو انفصل قبل ان يحركه قلنا النقل اذا منع
الاعتماد من توليد الحركه لم يمنع من توليد الشك والاعتماد
اذ المحل محتمل كما ساقى **مسئله** والمنع من الشئ لا يكون
منعاً من صده وعن **ع** خلافاً كما مر **ل** نقل الحركه وان منع تحريكها
صعداً لم يمنع من تحريكها جهة اخرى وهما ضد **ان** **مسئله**
واذا اجتمع اللزوم والمحل في جهة واحدة لا يقطع
المحل ولا يولد اللزوم فقط قلنا حش واحداً فلا خاصية لاحدهما
مسئله والمانع من حمل النقل هو النقل **فهر** بل الاتصال
لنا بعد مرارعة علواً وامكانه متفلاً على طريق واحد والاتصال
في الجهتين على سوا فافضى كون المانع النقل فقط والحصول
معنى الاتصال في البرهان فوج اذ لو اعتمد عليه القوى لم يعين
وهو غير مانع **مسئله** والحفة ليست تمنع خلاف **قلنا**
اذن الجوهر باخلو الجوهر من الحفة والنقل **مسئله** **وصح**
خلق الجوهر من الاعتماد ابو اسحق البصيري لا وكذا
ع **ون** بنا على اصلهما ان المحل لا يخلو من الشئ وضد
اذا احتمله لنا وجود الجوهر غير مضمحل بالاعتماد ولا يحتاج
اليه خارج ظوم عنه **مسئله** **باب** **الحج**
لا خلاف في سوت الى **الأكبر** وهو المحل النظام بل
هو الروح وهو الحيوم المتناهي كنه الجسم بل عيان من
الاعيان هشام بن عمرو وهو لا يحرك المحل القلب لنا ملائمة

مسئله والاعتماد

مسئله والحيوان حي حياة النظام بل لذاته ان صار جامع
حوان ان لا يحيا فلا بد من مركبات الاعراض ويوصف للجله
بل حكاية المحل قلنا **ل** ان كان الواحد منزلة احياناً يكون
الأكبر وهي عرض **ع** عو من ان يكون جتها وان يكون هي الروح
قلنا الجوهر لا يولد في الجوهر فلا بد من معنى محله **مسئله**
نقراطس **ابو علي** والاعياء في العظم **وجالينوس** بل فيه حيوة
قلنا اذن لصح الادراك به ولنا **مسئله** والحيوة لا تنفرد
الى بنية **قلنا** لا يضمن في الجوهر **لنا** ولها تنفرد البنية
على طريقه واحد **ع** وكما يقتضى الى البنية يقتضي
وجودها الى معان **ع** حشها اذ لا حي الامد مراد بالخاصة
ولا بد من كل الامكان يستعمل في المدرك ضرباً من الاستعمال
والالزام ان يستعمل باليمن ما اذكر كناه بالشمال ونحو ذلك
واستعمال استعمال المحل ليس لاجله بل لاجل الموجب للادراك
وهو الحيوة الحاله فيه فلزم وجوده حياه في كل محل لا بد من كنه
فهر **ع** يقتضي الى الرطوبة واليبوسة والروح لا يحتاج
الى الروح بل الى الدم وهو الرطوبة **ع** لا يحتاج اليهما
اذ لا طريق الى العمل بالحاجة **لنا** واذ لم يحتج حياه الجسد
الملكيه اليهما **مسئله** **لنا** ولا يحتاج الى العذراء **ع** **لنا**
لنا بدم في الملك **ع** وان مستوى الاعدايه لتماثل الحيوم **مسئله**
ولنا ان هو الحي والروح النفس ليس حي ان المعقول بل هما
حيان لنا لو كانت النفس حيا لا بد ركنابه ولنا **مسئله**
الحيوم **ع** **لنا** على صحة البدن واما **ع** **لنا** **ع** **لنا**
الاضياء والملا حيه لا قلنا المزاج امور متضاده ولا يحتج
في اقتضى حكم واحد وهو صحة الادراك **مسئله**

وهي متميزة اذ كل واحد يقوم مقام الاخرى فيما يرجع الى الذات
 من صحة الاجزاء **مسألة** ^{في} حيوة من يد لا يصح ان يكون حيوة
 لجزء يصح قلنا الوهم يختص لذاتها فلو كانت لا تقتصر الى محض
 كما مزية اللون والاصم ان يكون حيوة لها اذ انما وزا فلو
 لم يكن يد من غير ما ابد الى في غايه الاحياء فاستدل وقد نظر
مسألة واجزاء يد لا يصح ان يكون اجزاء العرو وغيره يكون قلنا
 يؤدي الى جوب كون المعادة غير المذنبه **مسألة** والحيوة
 غير القدره وقيل بل هي واحدة **مسألة** ان في سمة الارض
 حياه ولا قدم فيها ولا اختلاف الحياه في قدرتها **مسألة** وهي
 غير الحركه خلاف الفلاسفة قلنا الحركه هي الانتقال **مسألة**
 ولا يدخل في مقدورنا اتفاق والاصم منا فقلنا والمعلوم خلافه
مسألة والموت والحيوة فعل الله استدل **مسألة** بل يطبع
 الخلق قلنا لا بعقل **مسألة** وحسن جانيان فصاعدا في محل
 واحد اذ في الثانية عرض وهو قوة الاجزاء **مسألة** والموت
 ليس بعينه الاسماء لقوله خلق الموت والحيوة قلنا الاخلاص
 لا يثبت بالشيء والمراد به ما عنده للنفخ **مسألة** في بل معنى سها
 وعقلا قلنا لا دليل **مسألة** وتوصف بانها حيوة في العدم
 كالجوهريه وهي تاقية خلاف **مسألة** لنا وجود استمرارها من
 النفس ولا طريق الى تحديدها **مسألة** وكب على الله تعالى اعاده
 الجمله التي لا يكون الحياه الا بها **مسألة** في بل على الصفة التي مات
 عليها وهذا غايه البعد **مسألة** لعله غلط الراوي وقد مر
 الخلاف في اعاده عن الناليف **مسألة** وبعاد الحيوة بعينها **مسألة** لا اذ
 الحى هو الحواهر ولا يدخل للعرض **مسألة** وليس وجوب

الحيوة

الحيوة مضمنا بالشيء ووالنفسه خلاف **مسألة** لنا اذا لا تحدد محلها
 واذا الاستحال وجودها من دونها كالجوهري دون الكون والاطلاق
 الى ذلك **مسألة** ولو كان الموت معينه لما كان ضد الحيوة
 بل ضد لها قلنا اذا المماثلها اذ يوجب للجمله يقتضض صفتها
 بعد ان صيرها كالشيء الواحد ودل ان اخضا حكاها **مسألة**
 والموت يجوز وجوده في جوهه **مسألة** يحتاج الى بدنية قلنا حكمة مقصور
 على محله كالكون **مسألة** والموت لا تضاد القدره
 العلم خلاف **مسألة** قلنا الشيء الواحد لا يضاد مختلفين **مسألة**
 صح الاعاده على الحيوة لا قلنا ساعا على عدم بقاها **مسألة**
 والشعور الظفر من حمله الحى لا وهو الحق اذ لا بد من كنهه **مسألة**
 وهو خلاف عبارة **مسألة** **مسألة** لا الله قلنا بل والعباد اذ وجدنا جبين **مسألة** صح من احد هما العقل
 دون الآخر فلا بد من مزيه وهي التي عرفنا عنها بالقادره **مسألة**
 يقال ان احدها خلق فيه العقل لا يستلزامه سبب العلم بقادره
 القدم **مسألة** والحيوان قادر بقدره وهي عراض محل
 ويوجب للجمله خلا **مسألة** **مسألة** بل قادر لنفسه
 لنا صم العقل منه مع حوازا ان لا يصح والحال واحده والشرط
 واحد فلا بد من امر كهما من **مسألة** والقدره عرض
 وليس بحتم **مسألة** من سالم وضرار ويقتضض الفرد بل هي بعض
 القادر **مسألة** من الحكم هي ما لا يتم العقل الاله من الاز
 غيرها قلنا لو كانت حتما لكان كل حى قادرا ولما اختلف
 القادر **مسألة** وهي مع سوي الحركه والسكون
 وقيل حركه وقيل ساكون وقيل بعضها حركه وبعضها
 سكون وهي توجب الجمله وهي غير الحيوة وقيل بل هي

لنا اختلاف الحين في القادرية وهي معنى غير الصفة والسلامة
 حلاق **مسألة** وعبدان وقامه وبشرنا ويكون صححا وليس بقادر
 كشيء الاذن والاعتقاد المزاج حلاق الفلاسة كما أمرنا
 بملك **مسألة** ولا محل في حجاب الفلاسة للاشجار في القوة
 ثمار ما لم يخرج الى الفعل لنا لو حدث في الحادث كان قادرا
مسألة ونعبر الى بديه زاناع على بديه الحيوة **مسألة** فعد
 سوا الاخرنا حتى سمحبل ان يكون قادرا فلنا لو لم ينفق
 سمحبلت الذرة مثل قدر الفيل **مسألة** والقدر لا يتولد بالقدر
 خلاف **مسألة** قلنا اذن ليزايد قدرنا **مسألة** ولا يصح بالقدر
 الا المباشرة والمتولد لا يخرج والمباشرة هو الفعل المخرج
 بالقدر لا بواسطة في محله والمتولد هو المخرج بالقدر
 بواسطة شئ والمخرج هو الفعل المخرج لا بالقدر ابتداء
 ويختص به الباري **مسألة** ولو اصبحت ودر في محل واحد
 لم يصح الفعل نواحدة دون اخرى **مسألة** في افعال القلوب
 در في الجوارح لنا اذا اتخذ محلها لم يمكن استعمال احد افعالها
 دون الاخرى اذا لا محض **مسألة** بل لنا جنة الى خلوا احد افعالها
 الفعل والتركيب لا مانع من استعمال احد افعالها **مسألة** فعد
 الاحتمال لعدم التميز ولا مخرج **مسألة** وكلها مختلفة
 غير متضادة بل فيها مماثل فلنا بوجدي الى اتحاد المتعلقين
 فيهم مقدورين قادرين وسببهم وقدرنا الضدين
 غير ضدين حلاق المحيرة قلنا يلزم الانقذار على الضدين
 نحن ولا الباري لبضاد الصفتين وان لا يفرون بل بالمضطر
 والمحتمل **مسألة** والعجز ليس بمضاد للقدر
 اذا لا طريق اليه الا بطلان قادرية احدنا والحال واحد وهذا
 لا يكون

لا يكون **مسألة** والاكثر بل هو معنى ضد لخاصة **مسألة** فعد
 بل هو بعض القادر كقدره ونوف لنا ما مرفق **مسألة** بل ثلثه
 معنى **مسألة** هو تقدم الفعل كقدره الاكثر بل بقادرية والاو
 اصح اذ الضد لا يحالف ضده في كنفه تعلقه **مسألة** فعد الاكثر
 و يصح تعلقه بواحد واكثر كقدره **مسألة** فعد
 بل بواحد لا غير فالو الضد لا يفيض عن ضده من قدر على حمل
 خمسين رطلا على الماية فنفذ عجز من الزيادة فلنا بل عدم
 القدر فقط لما مرفق **مسألة** والممزوج من الفعل قادر
 عليه وبيل **مسألة** قادر لا يدر على سى وهي مناقضة
 لنا المنع بين الفعل والقدر باقية كقدره على الفعل في
 المسقبل وان تعذر الان **مسألة** والى الذي لا قدره
 ان يدرك ويالم وعن قوم منعه لنا بها من احكام الحق لا
 القدر **مسألة** و يصح القدر على ما لا خطر بال القادر **مسألة** فعد
 لا قلنا خطوره ليس بوتر **مسألة** من والقدر ليست تعلم
 في الفعل ولا سبب حلاق بعضهم فلنا بعض كون الفاعل مختارا
مسألة وقدر القلب يصح كونها قدره الخارج والعكس
 لا قلنا مقدوريات القدر مختصة الا ان المانع المحل ولو
 كانت بديه اليد الى القلب لصح الفعل تلك القدر **مسألة** فعد
 قدر القلب قدره على فعل **مسألة** فعد
 خلاص بل سنى وهو الاصح اذ تعذر بالفعل المانع والقدر باقية
مسألة و يصح تعلقها بافعال كثيرة ولو متضادة
 المحيرة لا الا بواحد فلنا استلزم بكلف ما لا يطاق واذا خلد
 من انفسنا القدر على المختلف والمتضاد **مسألة** فعد
 من الحسن الواحد في المحل الواحد في الوقت الواحد على الوجه

او بلل اعمى القياس النظام ما علم بالحواس وبالاخبار فضروري
والا فمكتسب **مكتسب** علوم العقل كالحاضر و
وما عداها مكتسب **فلسفة** و **فلسفة** نظرا في العلم بان زيد اكل
الذي شاهدنا مالا مستحق ضروري وليس من العقل والضروري
ملا ينفق عن النفس شك او شبهة والمكتسب بخلافه
مكتسب في العبد ما مور بالمعروف في كتاب الواجب
وقبل ذلك لا لا تكلف ما لا يعرف صفته **فلسفة** ايضاً اذ
معرفة طريقها في التكليف **فلسفة** ولا كفي العقل
فلسفة هو علم اذ يطابق الحق وقيل العقل هو الواجب قلنا
لا يامن بقليل الخطي فيعلم **فلسفة** اذ اوافوا الحق فلاح **فلسفة** الا اذ اقدم
على ما لا يامر بوجه **فلسفة** ومن كلف لم يصح من له ان يجهل
بوجه ممكنه النظر والعلم ليسف بالكلية والاكاذيب غش
وقيل لا بد ان يحصل المعارف كالحق في ثاني التكليف
قلنا العلوم يثبت بعضها على بعض فاقطع المصلحة **فلسفة**
وكون مصدر الاستدلال ضروري **فلسفة** لا قلنا اذ اقدمنا
عليه فالباري اولى ولا يصح مصدر الضروري كسبيل اتفاقا
فلسفة وتصح على الله تعالى وجه واحد ضروري ومكتسبا
ان الراوي لا قلنا لا تضاد **فلسفة** ولا يتعلق العلم الواحد
بفصل لا ياكف من معلوم واحد **فلسفة** يصح تعلقه بشي لا يصح
معرفة احد جهادون الاخر وان يصح فعلم ان الاستعربة القدم
يتعد الا لحدوث لنا لو تعدى لتعدى ولا حاضر فتعلق
بلا نهاية له ولا فرق بين القدم والمحدث بخلاف العالم للذات
فلا محض لتعلق علمته بمعلوم دون آخر فتعلقته بكما

يعلم واذ المصير في القدم هو الموفق فاصح العلم به ووجه الاستدلال
فالمصير منه غير الموفق فلا يوجب الا ما حصل **فلسفة**
والعلم من حقيق الاعتقاد بل حقيق براسه قلنا اذ العلم حصول
اخذها دون الاخر **فلسفة** والعلم حال لا جهلها يوجب سكوت
النفس وصحة الفعل المحكم لا موزجج الى الفاعل وهو كونه ساكن
النفس لا الى العلم **فلسفة** بل للعالم حال يقتضي يتكون النفس
وصحة الفعل المحكم **فلسفة** لا يصح العلم بكونه علما لئلا
يدين بمفارقة حقيقته بامر لا جهل ان يصح يتكون النفس
دون تايير حقيقته **فلسفة** يتكون النفس موجود منها
فهو ضروري **فلسفة** في الضروري ضروري وفي الاستدلال
دلالة اذ لو وجد ضروري لما انتقل نحو الى باطل **فلسفة**
والعالم يعلم كونه عالما لاله العباد به بل ضروري
ومن ثم منعوا منا طرم السوء استطابة لا قد يكتسب العلم
كالسراب بالما وحركة الشط عند سائر الشفينة وبين
العلم عن غيره يتكون النفس **فلسفة** لا اذا اكمل وقد ينتج سكوتها
قلنا ليس يتكون بل يتكلمين والواحد من عالم العقل
لذاته خلاف النظام كما من وحل العلم القلب الفلاسفة
بل الدماغ لنا وجوده من ناحيته الصدر وقوله تعالى لهم
قلوب لا تعقلون بها **فلسفة** ويصح وجود العلم في جزء
من القلب والجهل في جزء اخر وشا صناديق اذا اخذ المتعلق
وان تغاير المحل اذ لا يوجبان لجزء محلي على الصبري
لا تصح التضاد على الجمل ولا تضاد على الجمل **فلسفة**
وعلم المنتبه من رقدته بفعله انشد عند كثر النظر
لا متولد او لا لوجه الحاجة الى النظر **فلسفة** على قول **فلسفة** السهو

ابطله فاذا اراد فعله لم يذكر النظر فيه وانما بفعله
تعد الانتباه اذا ذكره النظر داعي فاستلزم تقديمه بل طال
الانتباه لحصول طريقة العقل والشيء الاول **مسألة** والاعتقاد
بما هو علم الوقوع على وجهه **مسألة** وهو لفظي ليعبر ان
يعتقد علم الذات سلبا لزم تماثل العلوم ولا يصح كونه علم المفعول
ولا بالفاعل والا اوجد لنفسه ما يشا من العلوم **مسألة**
والوجود الذي يضر بها علم استلزم بله متفوق عليها وهي وقوعه
من فعل العالم المعقد كما بفعله انه فيما وتولده من نظر
صحيح او عقت بذكر النظر **مسألة** او عند الحاق الفضل بالجمله
بحول علم ان كل ظاهري وان هذا اظهر فندعو هذا العقل ان
الى اعتقاد ثالث وهو ان هذا ايم فيكون علم الوقوع عقيب
هذين العلمين اذ لا وجه سوى ذلك بل العلم الثالث هو الاول
لكن صار بفضلنا فلنا اختلاف الوجه كاختلاف الذات
فلا يصح تعلق العلم الواحد بالشيء الواحد على وجهين كما يتعلق
بوقوعه من المتذكر للعقل بظواهر كون الانسان
ذا كبر العلم غور علم بالمعلوم بل بذكر العلم علم بالمعلوم لا
بالعلم قلت الاستلزام لو قلنا في شيء ثم علمه ضرورة انقلب ذلك
الى تقليد علم والا لزم دخول الشك في العلم لا سلب بل سلب التقليد
والعلم معا ولو قيل بقي الاعتقاد **مسألة** الاعتقاد لا يقع فلا يصح
المسئلة اذ هي متبنيه على يقاينه **مسألة** في مسائل
تبع الاعتقاد **مسألة** يجوز علم لا معلوم
لذلك الظاهر بالنفع وان الاختصاص بل لكل علم معلوم قلنا العلم
بان لا ياتي ان تعلق بذاته تعالى او بصفاته بل لم يمت عليها ان تعلق
بشيء الثاني وان تعلق بغيره او معدوم لزم اثبات ثاني صحيح

ان لا معلوم

ان لا معلوم له **مسألة** والعلم المجلي متعلق لاقلنا بالجملة المتعلق
بغيره فيها متبنيه على غير المعلومات فيها ذلك فهو متعلق بتلك
المزبنة **مسألة** وفي الاعتقاد تماثل ومختلف ومتصا
ولا ضد له من غير حقيقته بل الشهود ضده ولا قدر علم الله
بل هو ضده ونقد العلم علم **مسألة** الشهود ليس بمعنى بل فساد
في القلب **مسألة** لا معنى ولا استناد بل هو من والى العلم ولا دليل الى اثباته
معنى لما لو كان معنى لقدرنا عليه اذ العاقل على الشيء بقدر على حقيقته
ضده ولو قدرنا عليه لزم ان تفعله فتبقى العلوم الضرورية والمعلوم
خلافه **مسألة** والاعتقاد لا يقع وغيره بقي الضوري
يقع لا المكشوب الا اذ اوجد معه منع عن مثله او غير لنا الوقت
لوحت ان لا يقع الاضداد والشك والشبهة غير ضد كالشهو
ولزم ان لا ينشأ شيئا من العلوم ولا يحتاج الى تكرار الدراسة
مسألة وفي العلم والنظر ما يقع **مسألة** لا لنا كونه مفسده
بل دليل منعه صلح العلم بالخط والسعر وبوجه حاله الحيوة
الى الروح وبالقضية قلت لكن لا يعلم في جميعها الاستبعاد لاطرف
الى المفاضلة **مسألة** ويقع ان يقضيه قيم **مسألة** اما فهو حديد
القصود **مسألة** والعقل علوم ضيق ربه القلا سفة بل
جوهر بسيط بعضهم جوهر لطيف وبعضهم طبعه مخصوصه
لما لو كان غير العشرة لزم وجودها مع عدمه والعكس والعشر
هي العلم باليقين وما خواها وبالمدايه وبالمشاهدة وبالحصر
الدائره وبالحريات كائنات الزجاج بالحد وسقوط الفعل بفاعله
وبالاحوال الجلية فزبه العهد وما مضى المحاطين فما على
ويقع اليقين وجوب الواجب العقليين **مسألة** والمحار المتواتر ليس

علوم العقل لا بعد التكليف لصحة كمال العقل من دونه لمعقوفه
 الواحد والعقلان **مسألة** يجوز كون بعض الملائكة
 لا أصل له في الضرورة وكلام **مسألة** يحتمل كلف والإيات فلنا آيات
 الاعتراض وحدها وكثير من مسائل العدل والوحد **مسألة** أصل
 له في الضرورية قلبا وفي الإطلاق نظر إذا لا بد أن ينتهي الملائكة
 إلى ضرورة يرى فإن بعدد والإسماح وجوده كوقوفه على ما لا يشاها
 والأقرب أن الخلاف في أقرب مقدمتي الممكن **مسألة**
 ونفع العلم عن التواتر خلاف الشبهة فلنا الضرورة تكديهم
مسألة وهو ضروري شرقي المعتمد وبعض النغذية
 بل حسي فلنا حصوله لمن ليس من أهل العلم والنظر وبلا فكر
مسألة ولا تفاضل في العقل الموجب للتكليف وقيل يصح
 التفاضل فيه لثبوت تفاوت لكان إلى الزيادة دليل وما يشهد بأن
 إليه معان سبوي العقل **مسألة** وبحسب معرفته أنه بصفاته
 لكونها لطفا بل لقم تركها وهو الجهل بل لو جوب الشكر
 ولأننا لا بعد لها من عرف أن له صانعاً أن عصاه عنه
 وإن اطاعه أثنائه فهو أقرب إلى الطاعة ممن لم يعرف وقول
 مردوخ بأنه يصح أن يفتك عن العلم والجهل وأما يلزم لو لم يفتك
 عنها إلا إلى الجهل ولا شكر وجوب الشكر قلبها **مسألة**
 ويصح أن يعلم الله من وجه وجهه من وجه الصالح لا النافع بالوجه
 كغايير الذات والمدر كالموجود يعلم وجوده وإن جهل جهده
فرد وقول أصحابنا يعلم الله من وجه وجهه من وجه راجع
 إلى المعلوم بل إلى العلوم قلبا لا يختلف العلوم إلا من معقول
 ولا معقول سوى المعلوم فإذا استعملنا الوجه والوجه في السواد

فأما هو

فأما هو توسع فلا معنى لاعتراضهم أن السواد لا جهده **مسألة**
 والطن حش براسة لا بل من قبيل الاعتقاد قلبا اذن لغيره
 لتصور كون متعلقة لا على ما ساد له ولو جودنا الفضل بدينه
 وبين الاعتقاد كالارادة والاعتقاد **مسألة** والشرور
 والغم من حش الاعتقاد أو الطن فالشرور اعتقاد حصول
 نفع أو دفع ضرر أو ظنهما والغم يقضيه بل حش أن غيرها فلنا
 اذن لصح حصولها من وجهين والعكس قلب الأقرب قواع
 كما شاق **مسألة** والرويا اعتقاد بعقده النائم أما
 من نفسه أو من كلام ملك فيكون من الله أو وسوسة
 شيطان ولا يصح كون الاعتقاد من الله إذا هو جهل حيث يعتقد
 أنه رأى شيئا لم يره **مسألة** هو خواطر من الله تعالى أو من وسوسة شيطان
 أو من فعل الطبايع **مسألة** بل ما رآه في النوم فقد كان رآه القلا
 مشاهدة النفس حال العالم وهي في اليقظة مشغولة بتقرير
 يصرف قلبها فإذا غفل القلب وسكت من التدبير جالت في
 العالم فظرت في العواقب وضربت أمثالا قلبا بآيات
 النفس وهو مردوخ قلب في إطلاق أصحابنا أنه لا يكون من الله
 لكونه جهلا نظرا لقوله صلوات لم يبق من الروح إلا الرويا وقوله
 نقالي وما جعلنا الرويا التي أرى ساك وقوله أنه قد يكون من
 الله كما مر فلا ولي أن يقال أنه تصور يصرف النائم ذهنه إليه
 أما ابتداء أو بدعوا الله خاطر من الله أو من ملك أو من شيطان
 فيفعله الله وهو على ضروري فلا يقع حال **مسألة** والنوم
 سهل يعاير دأبها الأعضاء وكل حش براسة قلبا إذا
 حصل من دون شهوى استرخا **مسألة** والشك غير معنى

ومعنى قولنا العلم من فلات انه علم ما علمه وما لم تعلم ولا بعده بزيادة العلوم
اذ قد تعددوا العلوم واحدا ولا بزيادة المعلوم كقولهم اذ قد يكون
واحدا او تعلم من وجه دون اخر من علمه من الوجهين فهو علم وليس
كقولنا اقد شاذ معناه بقدر علم مثل ما قد تطلبه ونماجه لا علم غار
ما قدر علمه ونماجه لا يستحيله مقدور لقادرين **مسألة**
وامتنع ان يكون المعارف كلها ضرورية مع بقا التكليف بعلم عقلا
بل سيقال لنا انما كل معرفة مفقودة بسببها الكونية لطفا فلو
صح من فعله ما كلفنا لطفا وفي فعله بقاى ما يعجز عنه اذ يكون التكليف
بما ظاهرا **باب النظر والحاط** **مسألة**
النظر هو معنى محله العلم بوجه **مسألة** صفة العلم لا يوجب لنا
وجود الصفة من نفس كالارادة الواضحة للنظر حدث النفس
لنا انا نفرو بين كوننا ناظرين ومحدثين انفسنا كفضلنا بين العلم
والارادة **مسألة** وفيه مختلف ومتماثل اتفاقا ولا تضاد بخلاف
فلنا من حق الضدين اتحاد متعلقهما واذا احدث ولذا علم به
فما لا **مسألة** والنظر في الفرع لا يحتاج مع النظر في الاصل
لنضادها **مسألة** لا تضاد لكن لا يمنع ان يحتاج احدهما الى مقدمتها
والاخر الى غدها فامتنع الاحتجاج **مسألة** فاما النظر في سبب علم معزج
احدهما عن الاخر فصح احتجاجهما اذ لا مانع من سماع للنضاد لما امر
م بل لما امر من حوسب احتجاج احدهما الى اسقام مقدمات الاخر
مسألة ولا تولد النظر الا العلم لا الظن والجهل خلافا لبعضهم
فلنا اذ نتق كل نظر ليجوز توكيده الجهل **مسألة** وانما
يولد العلم شرفا وهو كون الناظر عاقلا محورا ناظرا على الجاهل
الصحيح **مسألة** ليس يولد لكن الناظر بفعل العلم بعد **مسألة** بل يحصل بعده

طبع

طبع المختل لنا وقوعه من النظر ولو وجد استند الخارج حصول العلم
بالنوع عند حصول النظر في حدوث الجسم **مسألة** يجوز تولد
النظر في وجه واحد من الدليل علوما مختلفة **مسألة** لا الواحد **مسألة** والنظر
في حدوث الفعل يدل على القادريه وفي احكامه على العالميه وفي
حسنيه او قبحه على الارادة ولا يفتل العلم ليجوزها من النظر في احد
مسألة واذا قد حقت الشبهة في الدليل لم حلت اوجه الى استنباط
نظر في المبدل لول اذ قد ازال التاثيرية فلا يعجز بروف لها لا تحتاج
كل مولانا عليها وهو القوى اذ الشبهة منعت عديد العلم فقط
وهي والها بحدده **مسألة** وليس في النظر ما يمنع ولا يحسن
المؤداه على شئ ليجوز ان يقع في وجهه فلا يقع اما لكونه مفقودا او
وصد به الاضلال **مسألة** يقع تحت هو مفقود لا للتضاد وقد مرت
مسألة والنظر لا يقع خلافا لبعضهم لنا لولته نقي لم يبلغ الاضداد
او يحوم والمعلوم خلافا **مسألة** والنظر اول واجبة المكلف
وميل لاغب لنا معروفة الله واحبه لكونها لطفا اذ يحون من تركها
ضررا وخفاف والخير من المضار المعلومه والموهومه واجب
عقلا ولا يتم الا به اذ لا تعرف ضرورة ولا تعليل اذ عين النظر
فدت وخوبه لجرية محورية دفع الضرر ومعنى قولنا اول واجب
انه لا يعزى مكلف عن وجوبه عند استدا تكليفه بخلاف سائر الواجبات
مسألة والتكليف بالعلوم المتولدة ثابت اصلي للمعارف لا اذ لا
يعرف صفتها قبل تولدها ولا تكلف ما لا يعلم فلنا معروفة طريقها
كاف **مسألة** واول ما في النظر فيه حدود الاعراض **مسألة** بل اثبات الاول
اذ هي الدليل قال مولانا عليها الله الله اما الكائنه فمعنى ما المعنى ففقه
نظر **مسألة** ومتى كملت علوم العقل لشئ من فلا بد ان يحل

من ترك النظر والا كان تكليفه بالمعروف كالكلف الساهي بالنام والحق
 اما من جهة نفسه بان ينظر في تركه فيقول لا مان ان يكون لك صانعا
 بما فيك ان عصيت او عوفت بعض الامور فان لم يكن وجه على الله
 الخاطى وهو ان خطر بباله ما يثبت به **مسألة** بل يلزمه النظر في الدين
 وان لم يكن ثم خاطر ولا شمع **مسألة** وان جوب وعارها يلزمه
 ذلك في معرفة الصانع فقط ثم بعد ما ان خطر بباله شيء من مسايل
 العدل والتوحيد وعارها لزمه النظر ومعرفة الحق والا فلا الا
 في مسئلة الوعيد فعليه ان يحوز ولا يقطع جزم من مشرب القطع
 انه ان عصا عوقب داما ونزع ان الوعيد يعقل عقلا تشبه
 المعنى كافي الهدى خلا انه محفل العلم متولد اعن النظر
 خلاف **مسألة** كما مر **مسألة** والمخاره والمسيو والرافض لا يعل وجوب
 النظر في معرفة الله وغيرها الاسما لنا وجوب النظر عقلا
 والمخاطب ما مر وعلى المخاره ان السمع لا يجمع الا بعد معرفة الله
 تعالى وعنده انه لا يظهر المتجر على الكذاب فاجاب للنظر
 يستلزم انما الانبياء **مسألة** وتفكر من نفسه تغنى عن المخاطب
 لا قلنا القصد به الخوف وقد حصل **مسألة** والمخاطب كلام
 خفي خلفه الله او لقيه ملك في ناحية صدره **مسألة** بل اعتقاد وعنده
 ظن قلنا لو كان اعتقاد لكان علما والظن لا يصح من الله لا استحالته
 الامارة عليه واذ هو كخوف فتشغيل بغير الكلام **مسألة**
 ولا بد ان خوفه يعق **مسألة** او بان الله النعم قلنا رد الها لا سيق
 ترك النظر فلا يصح التوهم **مسألة** ولودعاه خاطر
 الى النظر وخاطر الى تركه لم يطل ونحوه **مسألة** معارضا لك
 داعي الترك مدفوع بخالفه العقل **مسألة** داعي الفعل بان وجه خوف

خلاص

مخلاف داعي الترك فوجوده كعدمه فلا معارضة **مسألة**
 ولا بد ان يذهب الخاطر على ما سطر فيه اتفاقا وعلى ما يرتب المقدمات
 حتى يعرف **مسألة** لا حب ذلك اذ يعلم صوابه ان النظر في الطبع لا يولد
 معرفة الصانع فلنا قد يلبس عليه الترتيب ويحتاج الى التلخيص
مسألة ولا بد ان يذهب على كمال الدليل في حاله وان
 يحوز حالا **مسألة** فلا قلنا اذن لنوم انه لم يكلف ذلك **مسألة**
 واذ اخطر بباله الوعيد فليس له القطع اذ لا يعلم الاستحالات
مسألة ومنه **مسألة** ولكي خاطر يدعو الى النظر وقبل لا بد من خاطر
 اقدام وخاطر ترك المحصل للاختيار فقبل هما من الله وقدر
 داعي الترك من الشيطان فلنا القصد بالخوف وهو يحصل
 بالواحد وخاطر المعصية من الشيطان **مسألة** ويعمل صفة
 النظر لسكون النفس **مسألة** بل لا امتحان وعدم النافض
 فلنا سكون النفس طريق الى المعرفة كالادراك **مسألة**
 ولا يحوز من الله انحرام العبد عقب تكليفه حتى يتك من النظر
 في المعرفة لمدفع بالتكليف والا كان عتاج **مسألة** واولها معرفة
 وحكمة والنوآت وان لم يحصل الا في عشرين **مسألة** بل اولها
 ان يعرف الله وعنده واسواق الهواب والعقاب اذ معرفتهما
 هي اللطف **مسألة** الحقيقة **مسألة** بل حق يعلم ذلك ويعمل بعض الملتطوف
 فيه او يمكن اذ لا يصح التكليف باللطف دون ملتطوفه اذ هو
 المقصود **مسألة** والتكليف بالنظر واجب على الله تعالى والا
 كان مستحالا **مسألة** لا يستلزم **مسألة** وشروط النظر نحو
 الناظر **مسألة** بل يصح من القاطع على الباطل فلنا الناظر يعلم ما يورده
 اليه بصره فاستلزم الجواب **مسألة** والقلم بالمدلول يمنع النظر

لا معرفة غير الله الشايع

للشئ من وجه وكراهته من وجه **مسألة** لانا اراحتنا السوء لله و
 كراهته لغايه **مسألة** والاعراض ليس معنى **مسألة** بل معنى
 المضاد لها فلنا اذن لا واجب صفة بخلافها من النفس كالأرادة
مسألة والارادة لا تتخلل لنا وقد خرج عن كونه
 موهبا الا الى كونه **مسألة** ولا يصح في ارادة زيد ان يكون
 ارادة لغايه **مسألة** نعم لنا اذن لصحة امر ارادة لها حيث نقدر ان نزال
 بينهما **مسألة** ونحتاج الامر الى اراحتين ارادة مخاطبة
 الامور وحدوثها **مسألة** واما مورده **مسألة** واما مورده **مسألة** واما مورده
 كافان في مضايقة امر **مسألة** وحسن من العاصي ارادة
 العفوك مع الاضرار ومن اهل النار ارادة الخروج **مسألة** لا
 كذلك الخلاف في الطلب لنا ارادة النفع ودفع الضرر حسن
 وطلبها حسن عقلا سواء حصل له ام لا وقد قال تعالى
 يريدون ان يخرجوا من النار فليروا النار **مسألة** واما موردها
مسألة واما ارادة عقاب من لا يسحقه في **مسألة** بل كقوله
 فجعل لعن البهيم كفرا فلنا معصية لا دليل على كونه
مسألة واما ارادة الشئ المستكراهه لصدده اذ الكراهية
 ضد لها فلا يمكن ماها في حال كالتواجد والناص **مسألة**
 والرضا والمحبة والبغض والعصية والسخط والغبط استبا
 الارادة وكراهية واقعا على وخوم وقيل معان فلنا المحبة
 هي ارادة بفتح المحبوب وكراهية ضرره لا معنى لها سواءها و
 البغض نقضها والعصية الرضا بالفعل ارادة والقاعل
 ارادة بعظمه والسخط ارادة ضرر الغير والغبط فوز ان
 النفس لكراهية ما وقع والحسد ارادة تروا لغيره الغيرة على
 وجه

وجه بفتح والغيرة والغبط ارادة ان يكون له مثل ما المغبوط والمولاه
 ارادة المدح والعظم والمعاداة ارادة يقتضيهما **مسألة**
 وانه راض عن المؤمنين وبما ان احكامهم والرضا عن الفاعل لا يكون
 رضا بفعله ولا العكس **مسألة** بل رضي احدهما رضا بالامر ولنا رضي
 عن الاثام ولم يرض معاصيهم ورضي بصدق الكفر ولم يرض عنه
مسألة وصح ارادة السيد دون ممتنية **مسألة** لا قلنا يجوز تعليق
 العرض به في حله كآرادة الفضايل دون الالام **مسألة** ويجوز **مسألة**
 وفتح المشقة وحسنه معتبر بنفسه **مسألة** بل يتبعه مثال من رضى
 كافر افاضل مومنا او العكس لتأخره فاعلمه فاعتبر بنفسه
 كالمست **مسألة** ويصح على شرط لا قلنا يعلم من العيشة
 صحة ذلك كآرادة اعطاء زيد رهنا ان فعل كذا **مسألة**
 ولا يدرك الارادة بل يدرك ارادة بعينه لنا اذن كان مختلفا
 متضادا كالحراة والبرودة والالوان **مسألة** ولا يجوز
 العزم على الله اذ هو عيب وحسن من التحمل السدور او يوطئ
 النفس على المشقة **مسألة** وللحفظ من الشهوة المحظوظة حصل بلا عفا
 والارادة فلا تحسن به **مسألة** ولا يؤثر الارادة في الخير
 الا اذا كانت من فعل الخير **مسألة** بل الصواب ان يؤثر فعله
 لا يؤثر في فعله كالشهوة **مسألة** ولك في الخير
 عن جماعة عن جماعة ارادة واحدة لا بد من ارادات متعددة
 قلنا اما ناول نفس الخير دون محبة دليل صحة الخير على الارادة
 المرادة **مسألة** وكل عرض حسن يجوز ان يوجد في
 خلاف لنا ارادة السي من زيد واجده بحسن ان قدس ونعم
 ان عجز **مسألة** ويصح فعل المراه من دون الارادة واما تريد

الم اتي لا قلت على انها موجه ثم لها فقلان لا تحتاج تقديم لنا لا تنظر
 بفعل الى غيره الا حيث يريد فافتضى انه من حيث الارادة
باب الشهوة والنفس **مسألة** هي متعلقة
 بوجوب صفة لهما موجودة من النفس الطريق الى اثباتها
 حصوله مشتقها مع خوار ان لا يحصل في محلها القلب
 متعلقان بالمعدوم والحادث والماضي ولا سيما اذ يكون خلق
 احب عنهما لا الى ضد او ما في حكمه **مسألة** وبالماضى **مسألة** لا
 يتعلقان بالنفس من غير احتضاظ ولا يتعلقان بالامر
 اذ حكمهما لا يتداخل والمالم ولا لذة بغير مدرك ولا يتعلقان
 الا بصفة الاجمالية والمتعلقان بالنفس اذ الصواب منه لا العيان
 والا لصر ان يشتهي عنها لامثلها في كل اوضاعها وهو محال
مسألة والشبع والري ليسا معنيين بل زوال شهوة
 الطعام والشراب عقب الاكل والشراب **مسألة** بل معناه
 تصاد ان الشهوة قلنا اذن لما حصلها وان لم ياكل
 المعناجر وعبد بها وان اكل وادلا طريق قلت والحق انهما
 يزوال الم يقارن شهوة الطعام والشراب وهو الجوع
 العطش اذ لو كان مجرد الشهوة لم يصح ان يتعلق بالمعدوم
 ويصح فيها عن اهل الحق اذ لا لدم الا مع شهوة وقد قال
 تعالى لا جوع فيها ولا نظم **مسألة** ونحوه خلق من
 الشهوة والنفس **مسألة** لا لنا لوضو الشهوة صهي بالبقار واشتهوى
 الضدين في مثل ذلك فيكون مستبها نافر الكل شي قلت
 ومنه بظروا اذن لما احتض شهوة دون اخرى **مسألة**
 ولو خلق الله العقل والشهوة وكلف مع علم انه لا بد

لعمري

لعمري الشهوة دون العقل **مسألة** بل نفي ان مغايرتنا الضرر يتعلق
 بالشبع وهي السبب لا العقل **مسألة** كل واحد اكل الشبع
 والري معنيين لم يقدر عليها الا الله تعالى **مسألة** يصح ان يشتهي
 بالاكل قلنا اذن لصح منا من دون اكل **مسألة** لا يحتاج
 في نزولها الى نزول الشا **مسألة** يحتاجان قلنا كل معنى محل
 القلب فعليه وكثيره سواء كان العقل **مسألة** ولا يقدر
 العباد على الشهوة البعد اذ يصح ان فعلوا استباحنا اذن
 لمعلنا من الشهوات ما يحتاج اليه وراية لتوفر الدواعي ولتعلقها
 فيها **مسألة** **مسألة** وشهوة القبح حسنة في قلنا
 هي فعل الله **مسألة** والمأخوذ والعائنة معنيين بل الحاجة
 الشهوة والغنى ضد لها قال مولانا الطاهر مجرد الشهوة ليست
 بحاجة بل هي الداعي الى جلب منفعة او دفع مضرة والغنى عدمها
مسألة وتستعمل المحبة مع الشهوة لا لما في لهما احاطة
 واجب الطعام وتستعمل بغية الارادة اتفاقا **مسألة** **مسألة** الاجر
مسألة للمدرك كونه مدركا حال خلاف فناء الاموال
 لنا انا نعلم كونه عند الادراك غير كونه احياءا ودرين عالمان
 فلا بد من متعلق للعقل غير ما هو الذي نريد قلنا **مسألة**
 هي كونه حيا و**مسألة** كونه عالما و**مسألة** في حق القدم كونه
 عالما فقط لنا انها مجرد مع كونه حيا عالما ولين فاسد
 الحواس لا يدرك وهو حي عالم ولين من فم عليه بخلافه
مسألة وهي مجرد عند الادراك ابو القسم القاسمي
 انما مجرد بعلقها فقط قلنا لا مجرد به قبله **مسألة**
 والادراك ليس بمعنى لكن المدركه صفة مقصاه عن كونه

كونه حيا شرط وجود المذكر وارتفاع الموانع متى صحت وجبت
قوله واما الحسن الصالح **ف** وسنرى المعتمد بل الادراك **مع** **قوله**
 ولا نقدر عليه الا الله تعالى الغد اذنه بل والعباد اذ يتولد عن صبح
 الحديقة وكيفية لنا ان هذه الصفة متى صحت وحقت فلو اقتربت
 الى علم مع الموحوب لا تقرب صفة العلم الى علم فمستلزم
 ولو صحت ولم يحب كحورنا في حضرة تافيل ويعد ان ونحن لا نراها
 لعدم الموجب فلا يتحقق بالمشاهدات قال مولانا عليه السلام **قوله**
 يحصل بطبع الخلق بقرب من قولنا وقول النظام انه فعل الله حقيقة
 الله في الخواص بقرب من قولهم **قوله** وانقلب الدليل **قوله**
 معني في صحة خلق الحاسة منه اذا كانت صحيحة لم يصح **قوله**
 والصالح محزون ومخور واكون في المحض فبذلك لا نراها مع سلامه
 الحاسة وارتفاع الموانع ولما قيل لصالح فيه فحوز انك ممكن في
 فيه التزم فصح صانع فيه لنا ما من **قوله** لهم ويوجد المعنى عند
 في الحديقة وقيل قبله وقيل بعده فلنا لو بعد ادراك قبل العلم
 ولو تأخر لم يدرك عند العلم **قوله** لهم ومحل الخواص وهو
 القلب لنا لو كان في القلب لخصه مع متباد الحاسة **قوله**
 وضعة الادراك كحد مع نفا المبدأ **قوله** لا فلنا اذن لا يستمر مع
 والادراك **قوله** والافضل الشعاع شرط في
 الادراك وهو من تمام الال **قوله** ولا يشهد له لا النظام **قوله**
 قال مولانا عليه السلام وعندنا حواضر لنا فقدم نوتر في وقد ادراك
 كقصد الحاسة وهو شرط في **قوله** وانقضاه بالري
 غير شرط وقيل شرط لنا ما يدرك الحاسة ولذا اختلفت في
 شرطها واذن لم يدرك العرض فصم ان الشرط افضل الشعاع

محتمل انه

وعدم

وعدم المانع بله ومن الحاسة **قوله** ولا يحتاج في روية النور
 اكثر ما يحتاج في روية الطلح **قوله** يحتاج لنا كما يرى الطلح المستعمل
 بوي غير ما فاستونا **قوله** وما يرى في المراه هو المقابل لها لكن
 لما كانت صقله وانضجها الشعاع صار فيها كالحاسة **قوله** بل هو خلق
 لغيره الله هناك **قوله** بل يطبع بها صورة ما قابلها لصفاتها وقول
 الاحتكام الصقله يودي البناء مثل صورنا محتمل ان قول الله وقيل
 صلاح فيه يستلزم ان يكون في المراه الصغرى مثل النفا **قوله**
 والمراه يرى حيث هو وفي الصوت الخلاف وقدم والحرارة والبرودة
 والجمع والبراحه يدرك محل الخواص في عدم والام يدرك محل الجوهر
 فيه **قوله** والعلم ان لا يستمر بحضرة مستند الى العلم **قوله**
 لو كان لرافاه الاسعريه بل مستند افلنا لو لم يعلم انه لو كان لرافاه
 لم يتحقق بالمذكرات قال مولانا عليه السلام **قوله** في المبدأ
 محتمل به الثقة **قوله** وليس للسمع البصر بلونه يتبعها
 نصير اصغر من ادراكه على كونه حيا **قوله** بل زانه الاسعريه
 البصر والبصر معنيان والسمع والسمع **قوله** قلنا اذن
 لا نراها جبالا **قوله** به غير سمع ولا بصر **قوله** وفي المذكر
 ما يدرك بحاسته دون اخرى الاسعريه وكل موجود يصح ان
 يدرك ساير الخواص وقيل كل قابليته يدرك ساير الخواص
 الاعراض يدرك لا غير لنا الوضوح وصف الموجود بانه يدرك مع تعدد
 ادراكه لصح في المعلوم والدليل على ادراك بعض الاعراض
 اننا كما ندرك المحل يدرك اللون والصوت وعلى ادراكه الخواص
 الفضل من الضغائر والكبار **قوله** الخواص اربع والشمس
 ليس بحاسة **قوله** والاكثر نزل هو الحاسة النظام حسن الحاسة

كله حين واحد وهو وجوده للاشياء المحسوسة الحواس سبع فإدراك القلب
 والمباضعة قلنا المباضعة تعرفون مشتقها كحركة الحرب وإدراك القلب
 علمه بالاشياء **مسألة** البعد المفرد لا يمنع إدراك الصوت حيث
 نلفه وبين الصياح انفتاح **مسألة** بل يمنع قلنا لا شرط فيه سوى انفتاح
 الصياح وعدم السائر وما جرى مجراه **مسألة** والباري مدرك
 لجميع المدركات البعدانية أي عالم بها قلنا المدرك غير العالم
 لما مر ويدرك الالم والملاذق أبو القسم من سهلوية لا قلنا مدركات
 وهو مدرك ادليس من شرطهما التام والتلذذ اذ هما فرع
 الشهوة والمفردة **مسألة** ولو كان الإدراك معني لم يكن
 باقار بل يقع قلنا اذن لا يمنع الاضداد او ما جرى مجراه ولو كان
 معني لم يكن له ضد بل العي ضد له قلنا اذن لحاز اجتماعها
 اذا اختلف متعلقها فإدراك البعوضة في المشرق ولا يرى الفيل
 من ندرية **مسألة** ولا يوصف الاعور بانه يصير واعى بل
 يصير فقط بل يوصف بها كعالم وحامل قلنا بانه معني
 وليس كذلك بل الاعماق فاسد الحاشية **مسألة** والموت
 في الابداد هو الإدراك بشرط الشهوم بل الشهوم بشرط
 الإدراك قلنا اللام يدل المشبه فهو الموت **مسألة**
 وكوننا رايين نرجع الى الجملة بشرط المعتمدين الى الاجزاء
 قلنا صفة مقبضاته عن كونه حيا فبعت الجملة ولا بها مرتبه
 كالعالمية **مسألة** الهوى ليس بشرط في الروية بل شرط
 قلنا لا دليل عليه **مسألة** لو كان الحس قدما لا يدرك
 قدما لتعلقها بالشيء على اخص اوصافه بل لا يدرك على ما
 هو عليه الان اذ القدم وجود لا اول له وليس مما يتعلق به

الإدراك

الإدراك **مسألة** الحس عام عن الحواس بل عن اول علم بالمدر ك
 بل عن الاضداد وهو كلام في عبارة **مسألة** الإدراك
 يتعلق بالشيء على اخص اوصافه لطراف **مسألة** لنا عند الإدراك
 اختلاف ما يختلف حيث لا يتشبه انه لا يحلوا اما ان يتعلق بالموجود
 او بالصيغة التي لا حلقها خالف الاول باطل والا ادرك كل موجود
 فتعين الثاني ثم اننا عند الإدراك نعلمه على الصفة التي يتميز بها
 لكونه متواجدا او بياضا **مسألة** الندم **مسألة**
 الندم ليس حماسا براسه بل اعفاء فوت مسعفه او اختلال مضر
 مع استيفاء وكثير بل حش براسه قال مولانا الباء الله وهو
 الاقرب لاشراط اصحابنا الاستيفاء ولم يفسد ولا يدان يكون
 غرا الاعتقاد **مسألة** والتوبة هي الندم على ما فرط والعزم
 على ان لا يعوج **مسألة** الندم والعزم شرط قلنا هي بذل الجهد
 في الساقى فلا يكمل الا بهائم لا خلاف انه لا يدمنها فكانا
 جميعا ركنين لها ضرار الخار وبعض الخوار جبل لا يتغير
 باللسان قلنا هي بذل الجهد في بلا في ما وقع واما حصل ما ذكرنا
مسألة على رضا القسم من المعتمدين معتمدين مشرعة ولا
 يصح التوبة من دون **مسألة** نعم ان اختلف الحس وان
 الاحتشاد بل مطلقا لنا اما حب التوبة لا سقوط العقاب واما
 يسحق للتميم فيتوب عن الفعل من الوجه الذي يسحق عليه العقاب
 وهو التعميم فاضاره على فم آخر مقتض ذلك وكذا لا اعتداس الاصح
 ان شاء دون اخرى **مسألة** نعم فلا يعاقب على ما تاب منه كلو فقل
 ذنبا وترك اخر واذا قلنا يستعظم ذنبا وسهل الافلاع عند دون
مسألة وبحب قبول التوبة وسقط العقاب لا يجب

الموت

ولا يستقط حتى لو عوقب تائب لم يكن ظمها وانما لم يعاقبه الله اصله قلنا
لو لم يحب لم يحسن التكليف بعد المعصية اذ لا يقع فيه ولزم مثله في
الاغتراب **مسألة** والنوبة من الصغائر المحبة عقلا **مسألة** حب لنا
اما وجبت له دفع المضرة ولا مضرة **مسألة** من كثرة صغائر
حتى لرمته تبعه كسيرة قليل قليل حتى بلغ النصاب حذر ان يصغر
كلها بغيره فان لم يلحقه تبعه كالكدب فالاحار هو الذي يصير
كبارا فقط بل الحجة لنا الاوائل مغفور بخلاف اوائل السرق
لو حوب الردونا على اصله وهو حوب التوبة عن الصغائر
وان كان كسر دينه محدد بد التوبة وتركها حوزا ان يكون
كسار او عند الاكتمال في الوجهان **مسألة** من ذكر
و نالم نكن قد باب عنه نفسه لم يلزمه محدد بد التوبة وان فعل
لحسن الاحتشاد به حب والا كان مصداقنا وجب لسقوط
العقاب وقد سقط **مسألة** بل وقت ليعم الاضرار اذ هو ضد ما عنده
قلنا اذن للزم اهل الجنة محدد بد **مسألة** وجب التوبة
اجزاء ولا عقاب على تركها اكار من عقاب المعصية اذ وجه
وجوبها اسقاط عقابها فقط كما مر **مسألة** والاكار بل عليها
عقاب اخر اذ هي واجب مضيق في كل وقت معاقب للاخلال به
قال مولانا عليه وهو الاصح اذ عدم العقاب عليها يفسد وجوبها
فزع ان بنى على هذا الاصل وجوب التوبة على الانسان
عقلا **مسألة** لا بل تغيب ولا بها سقا فقط **مسألة** وجب
التوبة من المتولد قبل وقوعه فمفع العقاب **مسألة** لا بلنا نحن
صغر رجب **مسألة** وجب قبولها من كل ذنب البكرية والسعيية
لا قبل من القتل ولنا الشئ ناعظم من الشرك ويستلزم ان لا نكل

بعده

بعده ثم انه تعالى قد وعد بالتوبة عنه في قوله ولا تغفلوا العنق الى قوله الا
من تاب اليه **مسألة** ولا يعود بالتوبة ثواب ما قدر الخط بالمعصية
بل يعود لنا انما يستقط العقاب فلا يغفر الثواب كما لا يغفر **مسألة** ان
يلسقوط الثواب عقوبة فاذا باب سقطت العقوبة فغادر **مسألة**
ويقبل توبه من علم انه سيعود ان المعصية لا لنا استكمل شروط
التوبة فوجب قبولها ولا يواخذ بما سيكون مالم يغفر عليه
مسألة واما موافاة غير معتادة في اسحقاق الهواب والعقوبات
ومل يعتبر ان لا يصح توقف الاسحقاق على امر غير شبيه وذلك
بجمل القطع بالسرقه عقوبة وان لم ينظر الموافاة في اسحقاق العقاب
به فكذلك غيره **مسألة** والنايب لست كمن لم يفعل دسا لقوله
بالموازنة **مسألة** بل كمن لم يفعل لا بطل التوبة على المعصية فكون
كالجندب لكل معصية مكتب له في كل معصية تاب منها ثواب
ككل معصية احتشاد قلنا اذن لا يستوي من كفر ما به سنة
ومن كفر لحظه واحده ثم تاب وكان اكار ثوابا والمعلوم خلافة
مسألة وسقط الدم موت المستي لا اذ لاسحق العقاب
وهو ما كان لطفا قال مولانا وهو قوي **باب اللطافة**
مسألة المستمع معني وخالف من لنا عود ان يكون المرجع
بها التحلي لا حر واذ لكثافتة يقتضها وليست بمعني اتفاق
واما هي اكنان الاجزاء **مسألة** والمملكة والمرجع لطيف
بهم ان يدرك بتقوية الشقاع كما في الاندأ والمختصر عن قوم
انما لم يدرك لعدم اللون اذ لا يصح ان يدرك الا الملون ولنا لا نسلم
لما مر المختص به يجوز ان يظهر في اجزاء مختص دون مختص اخر
وهما شيان قلنا برفع الثمرة بالمشاهدة ان كما مر فلا يراها

شخص دون آخر مع استوى الحاشية **مسألة** ويجوز دخول الشيطان
 في مخارج الانسان لو وجد آثار من ذلك من انه يجري من ادم
 تجري الدم ولا مانع عقل البطاقة والصراع والجنون ليس منه ولا من
 ظله وقال قوم هو المش والظلمة وقيل بل يدخله في الحسم لنا وما
 كان لي عليكم من سلطان قال مولانا علي بن حيدر عقلا بفرقة بدخوله
 تحت العقل وهو القلب وهو الحق برفع الامان الاله منع **مسألة**
 واليستن من الجن والحشوية بل من الملك اذا مر معهم بالسجود
 لنا قوله تعالى كان من الجن وقوله لا يعصون الله ما امرهم ولا يحضرون
مسألة وسوسه الشيطان اما هي في باطن السمع وقيل
 بل ممكن من الخطر بالبال ما يريد الحشوية لدخل البدن
 فوسوس في القلب لنا لا نقدر الحسم على فعل اراجه اوداع في غار
 والا لقدمنا ولا حاشية للسمع سوى الاذن في فلا يوسوس في القلب
 قال مولانا ايلام وهو ان يكون في القلب كالاذن فوسوس فيها
 يوسوس قوله تعالى يوسوس في صدور الناس ولو هو الوسوسة
 هناك لا في الاذن **مسألة** والملك والجن مكلفون
 الحشوية بل مضطرون لما اذنوا اسحقوا مدحا وقد مدحوا
 في القرآن **مسألة** والملك شهوة ولا يعمل كيفية
 وقيل في النظر والراحة والسهاج واكثر الناس على ان لا شهوة لهم
 فلما اذن لما هو مكلفهم **مسألة** والهوى حسم وهو لطيف
 بل مكان الحسم وليس حسم وقيل ليس شي لنا اذراك عند
 الحركة وملاوه الظروف واجتهاسه في الحار بق **باب**
مسألة من مديده الى خارج الفلك
 ذهبت لا في مكان لا يذهب اصلا وانكر يقولون ولم يبين
 مذهب

مذهب

مذهبنا لا مانع من ذلك **مسألة** الوقت كل حادث معلوم عند
 حدوثه فاذا علم به ما لم يعلم حال حدوثه متى وقت له ومن ثم صحت التوقيت
 بالليل والنهار وحركة الكواكب وفعل الناس ولم يصح بالقدم والماضي
 بل الوقت البدن والهيأة لا عار وفيل حركات الفلك وقيل سقى غير الليل
 والنهار وحركات الفلك ليس حسم ولا عرض فلما لا يقدر من الوقت
 سواء ما ذكرنا **مسألة** المرض **مسألة** من نقل الله **مسألة**
 من فعل عاره كالطبيب قال مولانا علي بن حيدر **مسألة** انه خلا وعلاه
 اذ لو دخل في مقدورنا لم يبق مريض على مرضه ولا عار في صحته **مسألة**
 من الق طفل في الماء فامهل هو الله فلا اعتبارات التي في الماضي شديدا
 ان لم يضطرب لطفه فالعقل هو الملقى وان اضطرب فهو القائل
 لنفسه قال مولانا ايلام انه لكن ملقضا من اتفاق الغرضه وقد نهي
 وان لم يهلك باضطرابه فلا حكمة **مسألة** المدة والزمان
 والاهر استهما لما مضى عره من حركات الفلك ان زكريا بل هو عار
 الفلك والعالم وهو قد مر لنا لو كان قدما لما صحت الوقت به اذ الوقت
 اما يصح بالحادث **مسألة** باب في مسائل الخلا **مسألة**
 المماثل يتد احد الدلائل مستد الاخرى فيما يرجع الى الذات
 بل في جميع الصفات فلما اذن حاله بصفته باختلاف الصفات عليه
 الثاني يقع المماثلة بالاسماء وكان يقول القدم شي لا نحن فحشون
 ولا تشبه الماكنه القدم شي لا تشبهنا شي فلما اذن لم تعرف
 التماثل الا بعد معرفة اللغة **مسألة** والصفة التي تقع بها التماثل
 والاختلاف لا يصح الشك فيهما بل لا يصح في كنهه اسحقا قها و
 منها كالعاديه فينا وفي القدم **مسألة** ولا يعمل الاختلاف
 بالنفع بل بالاسات وقيل بل يصح ان علل الناس امر ثابت فاما واجبا

الوقت
 والوقت

فهو المنقضي او خارجا جازا انتفاه فمفعي الخلاف والوفاق بين الشين
مسألة في المحوز في المختلف المتماثل ولا في المتماثل المختلف ولا التماثل
من وجه والاخلاف من وجه وفي الاعراض متماثل ومختلف **مسألة**
المختلف مخالف بخلاف والعرض لا محل العرض لا يعلم مذهب مخالف
الوجه للعرض **مسألة** الاعراض شتى ومختلف وكون اخلافا من
وجه ومتماثلها من وجه فلنا الخلاف والوفاق بالصفة الذاتية وهي لا
تتحد ولا تتغير **مسألة** الضد ان كل امرين يمنع وجود احدهما
لاجل وجود الآخر سواء اتفقا كالماقات ام تماثلا كغيرها وقيل ما
يستحيل وجودهما في محل واحد ولا يصح الا بين الاعراض قاله اولانا
او بين الجوهر والعرض كالفنا والحسن وعن قوم ان الاحكام بصادق
قلنا لا وجه له **مسألة** وكون ان تنفع ذات واحدة وان كانت
كياض طري لا محل فيه سواء **مسألة** بل كل جزئ في جزا قلنا لا
انخصاص للظاري ينفي بعض دون بعض ففقا ما جمعا **مسألة**
والضد ليس بعلة في انفسا ضده بل ينفي لما هو عليه عند طرح الضد
وقيل علة فيه قلنا اذن لعاد الساض باسفا السواد لرواى علة
باب العلة وسائر المورثات **مسألة**
والعلة ما يوجب الصفة للشيء او للجزء او للصفة او للصفة
ذاتا ومثبت علة لغير محلها وهي في اللغة ما يعثر به المحل **مسألة**
والمعلول مقارن للعلة كالعلة كونه عالما اذ لو وجدت ولا معلول
لا نقلت ذاتها اذ توجبها ما هي عليه والمستند منه مقارن ومنه
مترشح من المعبر وعاره من المعثر له بل على كل شئ تقدم ضروره
ووجبت احراز المعبر وعثره في الصوفي الاضطراب به تقارن فالاحكام
تقدم المحاور بل مقارنه فمما قلنا **مسألة** لا في جعلها الفعل معلولا للقد
فناظر

فناظر

فناظر لما مر **مسألة** في الصفة لا تعلل بعلة لكونها صفة لا متعثر
بل تعلل قلنا لو عللت لذلك لا مقدرت صفة العلة الى التعليل فمتشابه
مسألة في الصفة قد تعلل بعلة ولوجه آخر والذي تعلل منها
ما يتحد بعد ان لم يكن او ما تعلل لوجه لولا لم يكن اولى بالثبوت
مسألة في المورثات ليست بعلة اذ لا يوجب صفة ومعنى اسود محل
فيه سواء اجابا في ان لا يعلل فلنا غير موجبه **مسألة** في العلة
يوجب احوالا لا يثبت حالا ولا علة ويسمى العلة اسبابا **مسألة**
ولا يصح كون الشيء علة لعلته وكون بعض الفلاسفة ونوعا علة في الصفة
والدجاجة قلنا يوجب الى الدور **مسألة** القدم ليس بعلة للعالم
خلاف الفلاسفة فلنا استلزام قدم العالم مستعنى **مسألة** قد مر انه فاعل مختار
مسألة في الجور صدق في حكم الواحد عن علة **مسألة** كوننا ان اثر
كل واحدة في انقضاء الحكم كفت والام تضم ما ليس بعلة العلة ليس بعلة
فصير علة **مسألة** في المورثات بلثة الفاعل وهو من يوجب الفعل
كسب فصره واختياره والعلة وهي ذات يوجب صفة والسبب وهو كذا
يوجب ذاتا وضاف المسبب الى الفاعل ومنهم من اضافه الى سببه وهو لفظ
مسألة في المورثات المقتضى وهو صفة يقتضيه صفة برحق
الى ذات في الماخذه كالحاوي مقتضى عن جوهره والذاعي وهو ما يوجب
الى العقل والشرط وهو ما يفت بانه علة عليه وليس بوتر فمما قلنا
فهو شرط في انقضاء الجوهرية المتحرر **مسألة** في اصحابنا وحب
تعلل كل حكم وصفة بانتمية طريقة التعليل **مسألة** في الصفة لا تعلل الا لذل
ينقضي تعللها **مسألة** في السبب لا يوجب لادناه الحركة تولد
الحركة في خلاف جهتها **مسألة** في الشيء لا يوجب لادناه الضد مع صفة كلف
تولده **مسألة** في الاخر المستند عن السبب المانع **مسألة** في تولد في

انما في قلنا موجب فيحد وفيهما الامان **مسألة** في فعله المطلق
 نصف بالحسن والقيح **مسألة** لا الساهي والناهي لنا حصول وجه القبح والحسن فيه
 لكن لا يعدم عليه **مسألة** واذا وجد السبب خرج السبب عن كونه سبب
 في الابد السبب موجب فيضار السبب كالموجود **مسألة** ولا يفعل
 الفعل الا لاداعي حكمه ونحن نفعل له اولد اعي الحاجة المحيوة والافلاستف
 عو من ان نفعل اليه لا لاداعي ونحن لا نفعل الا الحاجة فلنا وقد نفعل للاهنا
 فمط يدل استحيات المجد ارشاد الضال كالموجود **مسألة** ويدل على
 الصدق حيث استوى هو والكذب **مسألة** والفرقة بين المتيقن والمحقق
 كل عاقل ولا اداعي الا الحسن **مسألة** لو لم يفعل الفعل لحسنه لم يعرف في
 الدنيا محسنا فثبت لذلك اداعي الحكمة ولو فعل الله لا اداعي لكان عشنا
مسألة والداعي غير موجب بل مرجح ولا بد ان نفعل حيث لا يضار
 اذا اقوى **مسألة** الداعي وقع الفعل بالطبع وان تنكفا فوقع بالاختيار
 لنا اذن لمخرج عن الاختيار واذا الفعل القدم اكثر مما فعل من
 المحسنة **مسألة** والذي يكون من الفاعل هو الاحداث فقط
 في الاحداث على وجه ولا تالت المحررة وقد يوتر على الاحداث كالكتب
 قلنا غير معقول **مسألة** ولا يصح نرايد الصفة الذاتية اذ
 الذات مع الوجود وعدمه على مستوى ولا التناقل اذ هو الوجود
 ولا معنى له ان الله ولا المعنوية حيث لا مثل لذلك المعنى فان كان له
 مثل مع الوجود لمعنى لو كانت ذواتا لتعبدت **مسألة**
باب الحد **مسألة** الحد هو الذي لا يتعدى **مسألة** في مسائل
 الكلام حسن وديك حلال **مسألة** لفظه **مسألة** لفظه بالحق
 ووجوب ان كان المنكر اما انكار اولي بالحق فقط **مسألة** والسمع
 دليل على الوجود والعدل كالعقل **مسألة** لا في لفظه **مسألة** كالحال

عنه

في برت وجه السمع عليها لكن الاستدلال به استظهار وقطع للمختصم
مسألة اذا سال السائل سوا الاحتمال لوجهه **مسألة** فليست المحيية بقول
 سوا الاستدلال بل بحجية عن كل وجه **مسألة** بل له المطالبة بتعيين
 سوا له بحجية قال مولانا ابد الله وهو الاصح **مسألة** وله المتأله عن كل ما تقوى
مسألة مثلا اذ يقع التقوية مما خرج عن المتأله فليكون انتقالا **مسألة**
 يكون البناء اصل كالحال فيه المتأله الخضم اذا ثبت بالدليل **مسألة** ولا فلنا الدليل
 يصيره كالمتيقن عليه **مسألة** ومعارضه الدعوى باليقين **مسألة**
 يصح عندنا **مسألة** نعم فلنا اما المعارضة بالعدل والادلة اذ الالتزام بالكتاب
 للزوم الشيء في نفسه فاذا كان لا يلزمه القول بذهب لذهاب غيره اليه
 كذلك لا يصح الزامه **مسألة** ولحق طرد العقل في العقل وفي
 دفع الالتزام **مسألة** في الاول فقط فلنا دفع الالتزام تصحيح كالعقل انتدا
 فلزم الطرد **مسألة** تسلم السائل لا يصلح المحي لیس اقرارا
 لصحة قوله **مسألة** بل اقرار فلنا الاول لا يمنع الطعن وتسلم الاصل لا يمنع
 اذ قد تسلم تسلم جدل ثم طعن **مسألة** واخرم الكلام في
 محلل الخوف **مسألة** وعند مشايخنا هذا فاستد اذ الكلام واجب
باب الحد **مسألة** الحد هو الذي لا يتعدى **مسألة** الحد كل لفظ جلي
 يكشف عن معنى لفظه **مسألة** متطابقا له **مسألة** فلا حد الوجود
 لوضوحه وقال سائر المشايخ **مسألة** واحد ما حده هو المختص بصفة
 لكونه عليها الظاهر عندها الصفات والاحكام المقتضاه عن صفة
 الذات **مسألة** والمعدوم **مسألة** لا قال مولانا ابد الله
 واصح ما قيل فيه المعلوم الذي ليس بوجود وفي الحد الوجود
 بعد عدم وفي القدم الذي لا اول لوجوده وفي الباقي ما استمر له

مسألة

في الوجود واما ان فصاعدا في الجوهر المتحد الذي لا يمكن تجزئته وفي الجهل
اعتقاد الشيء على ما يستوي وفي الغيرين كل مذكورين لا يدخل احدهما
في الآخر **مسألة** في القيام بنفسه ما لا يحتاج حقيقته الى محتمل
وما لا يحتاج في وجوده الى غيره وهو الله لنا شبهة اهل اللغة غفيرة فاما
بفسنة **مسألة** والصفة كل امرز ابد على الذات مما ليس
بذات مقصور في العلم به على الذات والحكم كل امرز ابد على الذات
بما ليس بذات غير مقصور في العلم به على الذات اد لا يعلم المراد من ذلك
غير من او غير وما جرى مجرى العار **مسألة** والصفة الذاتية التي متى
علم الموضوع علم علمها فوجوده المتحد وما في المقصود في التي متى
صحت وحيث والاعنوية كل صفة او جها مقنة **مسألة**
والحق الفعيل الحسن الواقع من العقل بحقيقته فلا شبهة في فعل على المكلف
حقا **مسألة** الحق ما يجب وبولته واد اوم في العقل والباطل صفة فلنا
سبب صفة الحق اذ قد يكون من حسن الحق والشيء لا يصاح
لنفسه والباطل يستعمل في التعدد وجمع حقيقته وفي الصفة
له بالمعدوم وفي العقود الباطل شبهة **مسألة**
ثم هي الله والطف وبوصفة واعانت فلا يحكم كثيرا اكره واضلا
وتلوه **مسألة** معاني العقول

كتاب معيار العقول
الاصول **مسألة** لهذا الفن **مسألة**
العقود في اللغة فهم معنى اللفظ الخطاب الذي فيه غرض
وفي الاصطلاح العلم بالحكام الشرعية العلية العشرية عن ادلتها
الفصلية واصول العقود هي طرق على حصة الاجمال وكيفيته المتكلا

فهاوما

فهاوما يتبع الكيفية **مسألة** من الحقيقة هي اللفظ المستعمل
في ما وضع له **مسألة** المحار هو اللفظ المستعمل في غير ما وضع له
الخلاف **الأكثر** وهو واقع في اللغة خلافا للاستاذ والقاري
وفي القرآن خلافا لادبه لئلا مانع عقلا لا مكانه وحقيقته مع
القرينة ووقع في قوله واسال القرينة واحضض لها يحتاج
للدلالة **مسألة** والمقابلة ثلاث لغوية وهي ما احتمل في الوضع
الاصلي وشرعه وهي ما نقله الشرع الى معنى آخر وعلبه كالمصا
وعرفه وهي ما نقله العرب وعلبه كالدابة والقارورة
وكونها وانكر قوم امكان الشرعه والناقذاني والقشيري
وقوعها وتوقف الاملدي فاشتت ابن الحاجب والشراري
السيرة الدلالية لنا ما مر **مسألة** وقد يكون الحقيقة
مشتركة بين معان مختلفة خلافا للعلية والايهري والبيهي
مطلقا لقوم في القرآن بيد وفي الحديث وقيل واجب الوقوع
وقيل منع ان الخطب بين النقيضين فقط لنا وقوعه كالمجون
للسواد والياض والقول الطهر والبيض الاكثر ويضع ان يربد
المتكلم بها كذا ومعنيها وقد وقع وقيل **مسألة** لا يصح فلنا لا مانع
اذا اراد بها لست ارا جذنين **مسألة** واللفظ قبل الاستعمال
ليس بحقيقة ولا محار وفي الزام الى ان الخلاف لا العكس
مسألة واذا جاز اللفظ بين الحار والاشترال فالحق ان اوب
اذا المحار اكثروا دخل بالتقاهر **مسألة** ولا يقف الحار على نقل
ولا الوقف اهل العربية عليه ولا توقف **مسألة** والمجاز ادب
واقع خلافا للعلية وان فارس مطلقا واليزاري في الاسماء الشرعية
لنا وقوعه كالموسى وقوعه وضع كل مكان الاخر لانه معناه

القربية **مسألة** ولا يعضى الفسار مطلقا الشافعي و
 الظاهرية بل يعضىه مطلقا أبو الحسن وابن الخطيب يقتضيه
 في العبادات لا المعاملات لأن معنى كون الشيء فاسدا أنه لم يقع
 موقع الصوم في سقوط القضاء وعضى القليل والمزني عنه
 قد يقع صحته كطلاق البدعة والسبع وقت النذر ولا يكفي النهي
 في أقصى الفسار بل لا بد من دليل **فروع** فاما بحث لا يعضى خلل
 شرط كالسبع وقت النذر ولا يعضى الفسار انفاقا **عند** **مد**
 ومالا فلنا الوجه لا يعضى به جليل **فروع** وعضى الفسار لا
 لقربية **باب العوم والخصوص**
 لما قيل له من غير تعين مد لوله ولا عذره والخاص بخلافه
 والخصص اخراج بعض ما ناوله العوم ولفظ العوم
 حصصه في اللفظ مجاز في المعنى كغيرهم البلا وكوم اذ لا يطر
 ولا يقال عنهم الاكل وكوم **مسألة** والفاطر من العقلا
 وما غيرهم فالشرط والسؤال واي لها فمها وابن وكومها في
 الملكات ومتى ونحوها للزمان فيها وما في في النكزة **ع** **والمبار**
 والحسن والمسوق والجمعة المعروفة بلام الحسن لا العهد
 وقيل لا يفتد للتعوم بوجوه خمسة بل ما قيل له صلح للخصوص
 ويعتبر القربية فان عذمت ولا وقف وقيل كذلك في
 الحار دون الامر والنهي وقيل بل يجب جماعها على الخصوص اذ هو
 اقل ما يحتمل الدليل وزاد ما نعم بالصلاحيه وان لم يستعمل
 كالحسن المنكر لنا صوابه من عذر كذا عاقل دون غير
 من الحيوانات وصحة استثنى كذا عاقل وهو اخراج بعض من كل

لم يلام

مسألة ولا يلام الحسن بعد العوم في الحسن والجمع المشق
 من الاناصية الاستثنى منه عوان الانسان لغيره الا الذين امنوا
مسألة والجمع المنكر غير عام **و** **مسألة** بل عام لصحة الاستثنى
 منه فلنا الاستصحاب صحة **مسألة** وقل الجمع بلثة ابو يوسف و
 الباقلاني والاستاذ بل انان لنا لا نفهم من قوله رجال الامانة
 فضا عذا وقولنا رجال بلثة لا رجال انان **مسألة** والحظ
 بالناس والمؤمنين شتم العبد وقيل لا الرازي في حق الله فقط
 قلنا العبد من الناس **مسألة** من الشرطية بنا والذكر
 والمنة وقيل لا لنا لانفاق **ع** دخول الاما من دخل دارى
 فهو حر فاما الرجال والذين امنوا فلذلك كذا خاصة فاما
 دخول الفسار في عوم بايها الدين امنوا يسفل الشرع لمحل
 الصحابة والتابعين ذلك على بنا وله الحسنين ولا يعضى
 القربية له حقيقة وهي كون القرآن خطا بالمثل من **مسألة**
 المتكلم يدخل في عوم خطابه امرأ ونهيا ونحو امثال الله
 بكل شئ علم من احسن البلاء فأكرمه وقيل لا ولا ليرم
 في قوله الله الخالق كل شئ فلنا حصص العقل الاكثر
 ويدخل الرسول في بايها الناس باعتبارى الحليم والصديق
 الا ان يكون معه قل فلنا هو من الناس **مسألة**
 مثل بايها الناس خطاب للوجود من الخطاب بل ولين شيئا فلنا
 دليل اخر غير الخطاب وهو الاجماع وغيره **مسألة** وكل
 عوم خصص فانه يصير مجازا بعض الشافعية والحنفية بل
 حقيقة فيما بقي **ح** ان خصص بمقتضى حقيقة ولا يحار لنا صفة
 للتعوم فاذا اخصص فقد استعمل في غير وضعه وهو المجاز

مسألة ولا يصح تراخي الاستدنى الا في قدر سفسف وبلغ روت
وعن ابن عباس قيل يصح الى شهر وقيل سنته وقيل ابدا **مسألة**
الى اربعة اشهر **مسألة** في المجلس فقط **مسألة** الى سنتين
قيل ما لم يأخذ في كلام آخر وقيل بشرط ان ينوي وقيل في كلام
الله فقط قلنا اذن لا يقطع بمضنون خمله قط **مسألة**
واستدنى الاكثر حايث خلافا للمساقلاني والحنابلة وابن جرير
قلنا والمساقلاني والمشافوي لم يمنع لغوه ولا شروع وقد ورد
ما حملت ظهورهما الاية وخوها **مسألة** في الاستدنى
بعد الجمل يرجع الى جميعها الا لقرب منه **مسألة** والحنفية بل الى التي تلي
وقيل بالتوقف وقيل بالخلاف يظهر في اية الهدف كما ساق
قالوا الظاهر رجوعه الى التي تلي قلنا المسترشد بالعظم من
كامله الواحد وكالشرط والاستدنى بمشبه الله **مسألة**
واذا ورد المطلق والمقتد في حكم واحد عمل بالنقد اجماعا
سواء اتصل كقوله وخبر بر رقه مومنه ام انفصل كقوله
في خمس من الابل شاه ثم قال في خمس من الابل السامه شاه وان
كان في حكمين مختلفين غير خمس واحد لم يحمل المطلق على
المقتد اتفاقا كالمسمى على الوضوء في كميل الأعضاء فان حلف
السبب في احد الخمس كراقتي الظهران والقتل لم يحمل احدهما
على الآخر عندنا وبعض **مسألة** ولو اختلف الخمس
وقيل بل يبعد بقوله ثم اوترقوا فصيل نصا وقيل فاسا لنا
الواجب حمل الكلام على ظاهره الامناع والظاهر ان المطلق
هنا غير المقتد فلا يحمل عليه الا بالفتاكش مع علم جامعته

مسألة ويصح

مسألة ويصح تخصيص العموم بالعقل خلافا لبعضهم قلنا
دليل بوجوب العلم كالكاتب ويخصص السنة بالسنة حايث خلافا
لبعضهم قلنا كالكاتب بالكتاب **مسألة** ويحور لخصيص
القطعي بالظني ومنعه بعضهم مطلقا ابن ابيان يجوز ان لا يخصص
لقطعي والافلاحي ان يخص بالظني منفصل لنا دلالة العموم
ظنية وان كان مسببة وطعنا فان لم يخصصها بالظني ويجوز
العكس ايضا اتفاقا **مسألة** واكثر وان **مسألة** ويصح التخصيص بالنسبة
ع واحد **مسألة** وبعضها لا ان شرح بالجمل لا الخلف ابن ابيان كما مر
لنا دليل وجوب العمل به قطعي كطريق العمل بالعموم فحاز
تخصيصه به **مسألة** ويصح التخصيص بالاجماع اذ هو دليل
قطعي **مسألة** ويقول المصنف اذ هو وجه **مسألة** المسترخية
كما ساق **مسألة** ويصح لخصيصه حتى لا يقع بنية في الاستفهام
والمجاز اه اتفاقا الاكثر وفي غيرهما القفال لا يدرى **مسألة**
نفاها قلنا اذا جاز التخصيص سنوى القليل والكثير **مسألة**
ويحور التخصيص بفعله صلى الله عليه وآله حتى لا يدل على تخصيصه
وجه اذ فعله لا يتعداه الا لدليل قلنا هو وجه كقوله واذا
قد نلت الله وامتة سوى في الشرع الا ما خض به ويصح بالقر
كالفعل ويصح بالمفهوم ان قيل به كالمندوب **مسألة**
والاخصيص العموم بسببه بعض السافعة بل تقصر عليه الا
لدليل لنا الدليل هو اللفظ لا السبب **مسألة** ولا يخص
الحديث مذهب رواية سابل يخص به قلنا تاويل مذهب
وليس برواية ولا يلزم اتباعه **مسألة** ولا يخص بالعادة خلافا

الخفية مثل حرمت الزنا في الطعام وعادة نعم تناول الزنا فقط
 فلنا ان صار حقه فيه فلا يهوم والا فلا يخصن **مسألة**
 ولا يخصن بقدر ما اظهر في المعطوف مع العام المعطوف عليه
 خلافا للحقيقة كقوله صلى الله عليه وآله لا يقتل مؤمن بكافر
 ولا ذوه عهد في عهد واليهاد هنا كافر حرني ولذلك
 في المعطوف عليه يقتل المشرك الذي قلنا لا يسلم لزوم
 يهدى في المعطوف عليه سلنا فلا يهدى هنا بل مراده ولا
 ذوه عهد ما دام على عهد محرما لحزم العهد فقط **مسألة**
 ولخصنا المحرمات كالامر وبيلنا لخصنا بفساد
 مراد المتكلم بالهجوم فجاز وقوله واوتلت من كل شئ
الأكثله وذكر كل لعله لا يخصه ذكرها لبعضها **العصم**
 بل يخص مثالها والمطلقات متاع بالمعروف قال ارادته
 التي لم يستلها ولم يمس لقوله منعوهن فلنا لا يسلم اذا لم يمنع
 بعلق الحكم بالحمل ثم يذكرون لبعضها تأكيد الاختصاص
مسألة وعود الضمير الى بعض العوم لا يعضي لخصه
 كقوله لا جناح عليكم ان تطلقوا النساء الى قوله الا ان يعفون
 فلا يعضي ان المراد بالنساء في اولها من تلك العقدة التي هي
 والحوي بني بل يخصه قلنا لا اذا لا يحتمل على المخصص الا ان
 ثم تنافي او ما جرى مجراه ولا تنافي هنا **مسألة** ولا يصح
 تغارض العمومين في قطعي ويصح في احتمالي فليعمل بالرجح
طاو اكثرها فان تعدد الخطر كان بل يستل الخفاء فلنا
 التي يفتقر الى دليل **مسألة** واذا تغارض العام

والخاص

والخاص على المناظر ان علم فان جهل اطرحا واحدا في الحادثة تغايرها
شعر بل ينال العام على الخاص مطلقا لمحض العمل بهما فلنا العموم
 متناول للمخصص فهو كغرض العمومين او المخصوصين والافضل
 كتابا الخاص **مسألة** وحرم الطعام العمل قبل البحث عن
 خصوصه وكفى ظن فقده من مطلع الاولاني بل يقينه قلنا
 اذا بطل العمل باكثر السنة الضار في لحيث البحث بل يعمل به حق
 لو خذ المخصص قلنا الضعف الظن بكثرة المخصص في الشرع
 وكذلك حكم كل دليل مع معارضة **مسألة** وفي المساواة بعض
 العموم كغيره لا قلنا في داخل على كثره نعم **مسألة** والعلة
 لا يخص سببه كقوله حين سئل عن ربيعة خلق الما
 ظهورا وعن شاه ميمونة اياها اب دبع فقد طهر وعن **سا**
 خصصه لنا احتياج الصحابة بآية الشريعة وهي في سورة
 المجن ورخصه في اية الظهار في مشاير من حكر واية اللعان
 في هلال بن امية **مسألة** ولا يعارض عام في مفعول لا في
 مخصصه لا اذ هو حقيقة الفعل فلنا بالنسبة الى مفعوله
مسألة مثل ضلاد اخل الكعبة او بعد غيبوبة الشقة او جمع
 في السفر لست بعام لفظا خلافا من يبيع الغرير وقضى بالشقة
 للحار حث روى عبد الله بن عمار في الاصح **مسألة** وعلق الحكم
 لعلة اعم فاستل لفظا وقيل بل يهيك الاولاني لا يهيك الثاني
 لان مفعول الاطراح واللفظ لست بعام **مسألة** الخطاب لفظ
 الله عليه وآله لا يشرى اشركت لان مفعولها **مسألة** الخطاب لفظ
 وخطابه صلى الله عليه وآله لا يلو اخل لا يعم الخبايا بل يعم ولنا الدليل والافلا

مسألة **الأكبر** خذ من أموالهم صدقة تعلم كل مال إلا ما خض
 من الحاجب لناعوم الجميع المضاف وحج العام للمدح أو الذم لا يطر
 عموه إلا عن **سأ** قلنا لا دليل **مسألة** الاستغنى من الأسماء في
 والعكس لا قلنا إذا لم يكن له إلا الله يوحى **بار** **والجمل**
والمبين **مسألة** الجمل اللفظ الذي لا يفهم المراد به بفضلا
 كما هو الصلوة والظاهر والمبين عكسه والبيان معنان اعم
 وانخص فلا اعم خلق العلوم الضرورية ونصب الأدلة العقلية
 والسبعة والاختصاص ما بين به المزاج بالخطاب الجمل والعلماني
 بفساده اقوال شتاهذا اصحها **مسألة** وبصم الانسان بكل
 الأدلة السبعة خلاف الدقائق في الفعل **وعدي** التقرير لنا
 رجوع الضمير اليهما كما لا قوله وإذا الشكوت عن المنكر
 لا يجوز عليه فهو كذا باخه **مسألة** ولا يلزم شهره الانسان
 في النقل كشهرة المبين **حي** يلزم من الحاجب بح كون الانسان قوي
 لنا وجوب العمل بالاحاديث والقياس فطبق بصم الانسان بهما كالمختص
مسألة وبصم الغلو في وجه الشئ بالدم كايك الكبر وفي حسنة
 بالمدح كقولك والدين في أموالهم حجة معلوم بعض **ها** لا اذ
 بها عملان قلنا الذم اكذب من النهي والمدح كذا **مسألة**
 وقد الحق بالجمل لفظ الجمع المنكر اذا لا يعلم بقدره قلنا عمل على
 الاقل وهو ثلثه والحق بعض الحسنة قوله تعالى واستحوذوا بوسم
 ولم يسان وبعضهم فاطعوا اليديهما قلنا العصد الا لاصاف
 القطع ابانة المفضل والظاهر العوم **عد** وان الحسن ومن اجل
 قوله صلى الله عليه واله لا صلوم الا بظهور وخوم لتردده بان نفى

الاحزا

الاجزاء والكهال **مسألة** المراد نفى وقوعه على الوجه السري وليس بمحمل
مسألة وقد اخرج من الاجمال ما هو منه كاستدلال **بفضله**
 باقوا الصلوة على وجوب الصلوة على النبي في الصلوة قلنا الصلوة
 في عرف الشرع الاعمال مخصوصة وكانت محمولة حتى نلت بذلك
 كعمل بعضهم قوله صلى الله عليه واله من قام او رعى في صلواته
 فليتوضى على غسل اليدين قلنا الوضوء في عرف الاعمال مخصوص
 وكان محمولا حتى بان بذلك **مسألة** **مسألة** وقوله حرمت عليكم
 الميتة وخوم غير محمول **وعدي** وبعض الحسنة بل محمولنا استدلال
 الصحابة والناظرين بها على التحريم قالوا لفظ التحريم محمول قلنا
 محمول على المعتاد فحرم الميتة بناول اكلها وحرم الام وخومها
 طهيها **مسألة** **وعدي** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 فاصلح دليلنا لوجوب النهي **حي** محمولنا المراد بانك حكا
 الا لكى لا عيانا فاما كذا معلوم وكذا كذا الخلاف في قوله رفع
 امته الخطا والنسيان **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 المحصن على ما بقي من ايمان لا نور ارضا محمولا **حي** **مسألة** **مسألة**
 ان خص بفضله الجمل والافلا لنا لوجه الاحمال **مسألة** **مسألة**
 متعين والباقي داخل فيه **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 لا لقوله بلغ والامر للفور قلنا العصد مطابقة المصطلح
 في الناصر او التقدم **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 عن وقت الحاجة اجماعا والاكلف ما لا يعقل طاعة **مسألة** **مسألة**
 الخطاب والا كان كخطاب العزى بالترجيح المرتضى الامامي
 وبعض الحسنة والسابعة محمول وبيل بخون تاخيرها في الاول

والنواهي لا يجوز **ح** وبعض الشافعية يجوز في البيان ادلائق
 المخاطب بالمحمل **ح** معين خلاف التخصيص لعقيد المخاطب
 التعميم فصح قال مولانا عليه وهو الاقرب **مسألة** **ح** من علم
 تاخير اسمها عن الخاص عن انتهاء العام **ح** لا ما مر فلما حوز في علم
 السامع البحث كالمخصوص بالعقل **مسألة** **ح** من سرح واكثر له
 والحقيقة ولا يعل مفهوم اللقب والصفة الدوات والصار في
 وبعض الحنايل وان حوز لغيرها **مسألة** **ح** من سرح واكثر له
 لعل مفهوم الصفة للوصف لا للقب **مسألة** **ح** من سرح واكثر له
 الشرط ليس بدليل **ح** بل دليل فلما انا دل اللفظ بظاهر
 والمفهوم ليس بظاهر **ح** بوجه من جهة المعنى لا من
 جهة الوجود اذ لو لم يقدر كون ما عداه خلافا لم يكن لذكره
 فادله قال مولانا عليه ولا سجد ان ذلك مقصود في الوضع
مسألة **ح** بوجه مفهوم الغاية **ح** لا دلنا وضع الغاية لرفع
 الحكم عما عداها في نحو حتى تطهرت **مسألة** **ح** والثاويل صرحت
 اللفظ عن حصته الى محاربه لقربته اقصته او قصره على
 بعض مدلوله لذلك وقد يكون قريبا فكيف اذ نامتوان
 بعد احتياج الى اقوى ومعتق فلا يقبل **ح** **والناسخ**
المنسوخ **مسألة** **ح** لفظ النسخ ميقول من اللغة الى الشرع
 وسيل لنا هو في اللغة ازالة الاعيان وفي الشرع ازالة الاحكام
 القفال والبسقي هو في اللغة البقاء الازال وفيه مشترك
مسألة **ح** والنسخ شرعا ازالة مثل الحكم الشرعي بطريق شرعي
 مع تراخ بينهما ولم يقل ازاله عنه اذ هو بد او اعتبار بالترخي

لحق

لخرج التخصيص وهذا الصح خذ ووجه المذكور **مسألة**
 والاجماع على جواز الامن شذوذ من المسلمين واليهود فرق فوجه
 معينه عقلا وقرينة سمعا وقرينة جواز نذر انكرت معجزا بصل
 الله عليه والى قلب الشرايع مصلح لاجاز اختلافها كما مر **مسألة**
 وشروطه ان لا يكون المنسوخ ولا الناسخ عقليا وان يرضوا به
 مجرده وان لم يمتن الناسخ من المنسوخ وقد دخلت في **مسألة**
 الاكثر وكذا نسخ ما قيل بتايد وهو قول **ح** باننا وظا وميل
 لا ابو الحسنين لا نسخ الامع الاشعار به عند الانتد اقلنا لفظ الامر
 لا يقتضي الدوام لغو ولا عرفا فلا يلزم الاشعار والناسخ لا يقتضي
 الدوام على وجه لا يسخ بدليل ولزمنه ابد او نادر واما ما دل
 لنقص علنا ريك **مسألة** **ح** يكون النسخ الى غير بدل وقيل لا
 لنا حوا ان قضا المصلحة ولا يدل لها كشيء وجود
 الامساك بعد الفطر واذا خال تخوم الاضاحي وقوله تعالى
 بخبر منها او مثلهما متاول **مسألة** **ح** يكون نسخ الاخف
 بالاثق كالعكس **ح** **مسألة** **ح** لا قلنا القصد به المصلحة وقد
 يكون بالاخف والاثقل **ح** **مسألة** **ح** يكون النسخ بقوله
 فليضمه **ح** **مسألة** **ح** يكون النسخ في الاخبار كالاوامر
ح **مسألة** **ح** يكون النسخ في الاخبار كالاوامر
 بخبر النبي صلى الله عليه وآله بان فلانا كافر ثم يستل **ح** **مسألة**
 مشل ولا يصح فيما لا سغير فلنا ما نسخ بالهوى عن لفظه بعد
 الامر به فكون مطلقا اذ لا مانع واما نسخ بالاعتد بالانبياء
 سقطه فكون مع النعمان فقط لعل خلاف **ح** **مسألة** **ح** غايد الى

هذا فنرفع الخلاف ويصح مدلول الخبر فيكون نسخا حيث يضمن
الامر فقط كايه الخ ونحوها ويصح نسخ النذور دون الحكم لقول
الشيخ في الشئ اذ لم ينفك عن حكمه والحكم دون النذر كسبح
ايك السيف لآيات كثيرة وكلاعتدا بالحوال وقد يسمي
معاكماروي عن عائشة عشر رصعات نسخ من يمسح وهذه
امثلة فقط اذ لم يقطع بصحتها وخالف بعضهم في الجواز لنا المقار
المصلي **مسألة** يجوز نسخ النجوى والاصل معا اصلها
دونها والعكس ان لم يكن فيه معنى الاول حاز ولا فلا كنسخ
لحرم الضرب دون التأفيف ولحوم ابق الحيتان لا يسح النجوى
دون الاصل ليقضه الغرض بالاصل ولنا لا نسلم **مسألة**
صح واكثر نسخ النجوى قبل امكان فعله الصبر في
طبقة عور ولنا اذن لنهك عن نفس ما امر به فيكون بدلا
مسألة يصح ص الزيادة في النسخ ان لم يحز المراد عليه الا
بما كثر باده ركعة في الفجر والافلاك كزيادة عشرين في حد
الفاذات وزباده التعذيب **عدي** بل نسخ مطلقا ان تغير بها
الحكم في المستقبل من باده حد الفاذات بقض ابطال شهادة
بالتأني **ع م** **بعض** نسخ مطلقا ولنا اذ اغترب احرا
المراد عليه فقد سحته اذ صار كعبادة **آخر** **فرع** وزباده
التعذيب ليس بسسخ والزباده على الكفارات الثلاث نسخ
عندنا خلاف الشافعية لنا نسخ تحرم الاحلال بالثلاث
وحذر الشاهد ولهم ليس بسسخ لقوله فان لم يكونا رطبان
الا بخراف **عدي** ونفسد رقبته الكفارة في الظهار ليس بخا
حلاف

خلافها قلت وهو الاقرب اذ نسخ احرا الكافرة **مسألة**
والنقص من العبادة نسخ الساقط اتفاقا لا للجمعة عندنا **عدي**
الغزالي بل نسخها مطلقا **طاض** ان نقضت تركا فسبح ركعة
من اربع وان نقضت شرطا مفضلا كالوضوء لا كالقبلة فليس
بسسخ فلنا لم يسح وجوب اعادة تعاقبها وكان نسخا ولا اجزاها
مسألة ويجوز نسخ الكتاب بالكتاب الا عن ابي مسلم بن الحز
وهو محجوج بالاجماع كقولنا ما يسح من يده او ينسخها ولحون
نسخ السنة بالسنة اجماعا ولا يسح الاجماع ولا القناس اجماعا
ومنع **سامن** نسخ الكتاب بالسنة المتواترة فلنا حجة بوجوب العلم
لحاز نسخها كالكاتب وقوله لكتان للناس والنسخ
نوع بلك **هـ ح ك** ويجوز نسخ السنة بالكتاب ومنعه **س**
وان ابان وعده لنا مامروا لين القرآن اقوى **مسألة**
لا يسح متواتر باحدى خلاف الطاهريه لنا اجماع الصحابة
على رد ما خالف القرآن من الاحاد كقول عمر في حذر واظهر
قلت فستن **مسألة** ولا يصح نسخ النسخ بالكتاب بعض **حسن**
عور بالحمل لنا اجماع الصحابة على رفضه عند وجود النص
والخير معاذ **مسألة** ولا يابا اجماع خلاف ابن ابان قلت
اما بعدنا بعد صلى الله عليه وآله ولا نسخ بعد **مسألة**
ولا انقلد الصحابي في ان الحكم منسوخ **عدي** بل يقول
كما حكى عن ابن مسعود في الحيات انه كان يسخ فلنا الحقيقة
انها تقبل رد لسته في الخارج تلامذه في كون الحكم منسوخا
لا بدليل اوروا به او غيرها **مسألة** وطريقنا الى نسخ اماض

منه صلى الله عليه وآله او من الامة او العزة والنقض اقاصم لم يخرجها
 هذا الهدى او معنوى نحو كنت تهتككم عن زينة القوس الاقزور
 او اماره نحو تعارض الخبرين من كل وجه وتعلم المتوخى من نقل صحابي
 او قرينه نحو ان يستند المؤمن او حاله مقدمه ونقضه في
 المتأخره فيعمل بذلك في المظنون **مسألة** وفي البيان والاول اصح
باب الاخبار الخبر هو اللفظ
 المحكوم منه نفسه **مسألة** ماؤه اما صريح خبرا ان اراده الخبر
 نسبتة الى من هو خبر عنه **مسألة** وهو اما صادق او
 كاذب فالصادق ما يطابق معضاه والكاذب ما خالفه ولو
 جاهلا **ط** الجاهل ليس بكاذب ولا صادق لنا قول عائشة وان
 يكذب ولا يعمل انه يكذب قلت وقوله تعلم ان يسعون الا لطلب
 وان هم الا خيرون فسي متبعي الطن خالصا **مسألة**
 والمتواتر بقصد العقل الضرورى خلاف التنبه لنا مامر
 وشرطه ان تنقله منه كثره لا تتواطأ مثلهم على الكذب
 في العادة مستندون الى المشاهدة وقد خلد المقتطوع لحصول
 العلم بخبرهم الاضطربى عشره ومن ثلثي عشره وعشرين
 وقبل اربعين وقبل سبعين وضاعدا وعندنا لا حد الا ما
 اوجب العلم الاكثر واقل من نحو حصول العلم للتواتر
 لخبرهم خمسة **رض** لا قلنا لا مانع **مسألة** وهو من يرى
 البعد اذ به وابو الحسن والعزالي كالحسين بل نظرى ويوقف
 الميرضى لنا مامر **مسألة** كثر الخبر الى احدى بقصد العقل
 ولا الاربعه وخبرنا خمسة وقيل خمسة وعشرين وقيل ثمانه

الظاهر

الظاهرية **ومر** **مسألة** يسجور خبر الواحد مطلقا النظام ان فائده
 شيب لنا لو حصل بالاربعه فها دون لم يقبل شهود الزنا تحت لم
 حصل العلم بشهادتهم للقطع بكذبهم حمدا ولو حصل بالواحد
 لا يرفع اللعان **مسألة** والباقي في وكل عذر حصل العقل
 لخبرهم وجب اطراؤه في مثله وقيل يجوز ان يختلف في القليل
 فيحصل في خبر خمسة دون خمسة ولنا لو لم يطرد لغيره ما
 ان لا يعمل بعض الناس ويحرم من كذبها وهو محال قال
 مولانا في الاطلاق نظر **مسألة** **الجهري** وحصل خبر الكفار
 والفساد **ط** بل كانه معصومين الامامية بل فهم معصومون
 لنا العلم باخبار الملوك والبلدان والنقله كفارت **مسألة**
 واذا اختلف التواتر في الوقائع فالعلوم ما اتفقوا عليه بغير
 او التزام كوقائع على وخاتم حال مولانا عليه وسلم اليواتر
 المعنوى **مسألة** واذا اختلف واحد لحضرة خلق كثر ولم
 يكذبوا وعلم انه لو كان كذبا بالعلوم ولا حامل لهم على السكوت
 غير صدقة دلالة لاضرور والدليل العادة **مسألة** **الجهري**
 وكوز البعد لخبر الواحد ومنعه بعض الامامية والبغداد
 عقلا لنا وجوب دفع الضرر المظنون معلوم عقلا ولو جوب
 العمل بالشهادة **مسألة** **الجهري** وقد رفع التعدي به ابن مرس
 والفقهاء **ومر** **مسألة** عقلا فقط الاكثر سريانا ابوالحسن عقلا
 وشرعا وقيل لم يرد فقبل منعه السمع وقيل لم يمنع لكره ترج
 لنا اجماع الصحابة على العمل بخبر عبد الرحمن في المحرمين وكتاب
 عمرو بن حرم في الديه والركوم وخبر جملين مالا في الجنين

والضحاك بن قيس في توريث الامراء من دينه ووجهها ونحو ذلك
 والطباق المانعين وفقها انصار على قبول الاحاديث وليفته
 السقاء والعمال **مسألة الاكثر** وتقبل خبر العدل وتحد
 ع لادم من عدل حتى يذهب اليه صلى الله عليه واله كالشهادة في
 لا تقبل في اخبار الزنادون اربعة وفي الاموال اثنان لنا اجماع
 الصحابة على قبول الواحد كما مر **مسألة** وشروط
 قبوله العدل والضبط وفقد التزم بمعلقة الشهتم لو
 كان وفقد مضاجم فاطع **مسألة** في الحيا وثبت المخرج والعدل
 بواحد لا في الرواية لا الشهادة بعض المحدثين لا فيهما السابقان
 تقبل فيهما قلت وهو الاصح اذا قصد الظن **فرع** التا فلا
 وكفي الاطلاق فيهما وقيل لا فيهما **سأ** كفي في العدل فقط
 وقيل في المخرج فقط العزالي والموتني ان كان عالما كفي فيهما
 والا فلا قاله باعليل وهو الاقرب **فرع** والمخرج أولى
 وانكثر المعدل لما ساقى **مسألة** وحكم الحاكم في مشروط
 العدل بالشهادة بعدل اتفاقا وحمل العالم مثله ورواية
 العدل تعدل في الاصح حيث عاينته ان لا يروى الا عن عدل
 وليس من المخرج ترك العمل بشهادة رجل اور واسته
 لا احتمال معارض ولا الحد في شهادة الزنا لا خرام الصاب
 ولا مستأبل الاحتياط وكوم قلت اما الحد لا خرام النصيب
 فخرج **مسألة** رهب وذو الحنية والمرسل مقبول مطلقا ان كان
 من الصحابي او التابعين او امام تقبل **عد** من قبل سده قبل
 ارساله بعض اصحاب الحديث لا تقبل مطلقا الا ان يعضه

ما يقويه

ما يقويه من طاهرا او تحمل صحافي وعنه الارشال فانعي لمراستيل
 ابن اللث وقول **ض** يقرب منه لنا اجماع الصحابة على قبوله كما مستند
 وقد ارسلا ولم **نكز** وامنه قول البر الشرح كما احدثكم
 به سمعته من رسول الله صلى الله عليه واله الا ان لا نكذب
 وارسل بن عباس ان ما الزباني النسيه ولم **نكز** وقول **حي**
 وان سمعت من جماعة قلت قال بن مسعود **فرع** ومن قبل المرسل
 قبل المدة لسراد هو ارشال **مسألة** **نكز** وتقبل فاسوق
 الباويل وكافه لقول الصحابة روايات بعضهم من بعض
 مع الفتنة الثانية والحصول الظن بصدقه اذ من يعقد اللذ
 كمر الظن بصدقه اقوى الا الخطا به لتحليلهم ان شهد
 بعضهم لبعض كذا **ون** وتقبل فتواهما كالمخرج **مر**
 لا اتهم **ض** يقبل خبره لا فتواه **مسألة** **نكز** وتقبل خبره مستم
 مجهول العدل له الحنفية وحكا **ك** عن سافلنا لا يوم من سفته
 فلا يتر صدقة والظن معتان **مسألة** **نكز** منهم **ض** باليد
 ومحور الرواية بالمعنى من عدل عارف ضابط بن سيرين وتقبل
 وبعض المحدثين لا الا باللفظ اما وروى محور ان شى
 اللفظ وقيل ان كان موحى على وقيل للحنفية ان كان
 له معنى واحد اجاز والا فلا قلت القصد تاجده المعنى
 محور مع الصنط **مسألة** ولا تقبل الاحاديث في اصول
 الدين خلاف الامامية واصحاب الحديث لنا اما لو خد
 فيها بالفتن في هو لا شرة وكذا لك ما حاق شى خاص يعتم
 به البلوى يرد ان لم يواتر كجد الازنة عشرية والكرية اذ لو خد

لنقل نقلاً مستفيضاً لعموم المتعوض التكليف به والجمهور ناضلاً
 ما دونه لم ينقل **مسألة** وسأ وبعض الحديث فان عت به البلوى
 عملاً كمثل الذكر ووجوب الغسل من غسل الميت قبل
ح و ابن ابي ربيعة عنهما من الحنفية لا نال بفضل دليل العم
 خبر الواحد في العلويات فاما راجع عمر لا يستندان
 و اني نكرت حديث الحذرة حتى كثر الراوي فلقد علم الثقة بالاول
مسألة ولا نقل في ما من جهة في العادة ان لو كان لظهر
 كصلوه ما دونه **مسألة** ومنه الجهر بالسب لعدو دام عليه لنقل
 ع بل نقل قلنا اما في التهمة فتعلم لا تخالها **مسألة** ونقل
 خبر من الغلب منه الضبط وان غفل في حال اتفاقا فان غلب
 شهوم لم ينقل **مسألة** و ابو الحسن فان استقوى الحلال لنقل **مسألة**
 و ص نقل ابن ابي ربيعة عن سبل موضع اختها و اخار الى غيره
 و معقل بن سنان و و ابضه بن معبد موضع اختها لا استوى
 عقلهم وضبطهم و لزد عايشه قول ابي هريرة و ابن عمر
 و لم ينقل **مسألة** الخلاف في اسم الراوي الا يؤثر الحديث
 مع العدة له خلافاً في اسم الراوي حديث بن بكير الترمذ و هو
 هو لا عز و بن حريث و بن زيد و بن ابي ربيعة **مسألة** و ص
 و اذا نكر الحديث من روى عنه و الزاوي عبد بن حنبل **مسألة**
 و بعض الحنفية لا قلنا المعتبر العدة مثلاً انكار الزهري
 اما امره نكح بغار زن و ليها الخبر و و بن و له عنه مثل
 و انكار شهيل حديث القضا بالشاهد و الهان و قد روى عنه
 ربيعة م كان ترويه و يقول حديثي ربيعة عن **مسألة** و ينقل

المخالف للقياس فبطل القياس **مسألة** كبر القياس اولى لنا عمل الصبي
 بالحبر دونه و خبر معاذ **مسألة** و ترد المخالف للاصول الجاهل
 و ينقل المخالف لقياس الاصول **مسألة** و خبر القرعة و المضرة
 مخالف للاصول و خبر الفقهاء و نريد التزم مخالف لقياسهما
مسألة لكل مخالف للقياس فينبغي لنا خبر القرعة نصفي نقل
 الحرية و الاجماع على انه لا يطري عليها الرق و ان المثل مضمون
 مثله فالخبر ان مخالفان لنفس المجمع عليه بخلاف خبري
 الفقهاء و نريد التزم مخالفان لنظر ما اجمع عليه لال
مسألة و انفراد احد الروايتين بزيادة في الخبر مقبول
 عندنا و قيل لا قلنا المعتبر العدة له و كذا الوارسل احدهما
 و استند الاخر قبل الاسناد و قيل لا و كذا الوقف احدهما
 و رفعة الاخر قبل الرفع و كذا الوارسل من و استند اخرى
 اذا المعتبر العدة له في ذلك كله **مسألة** و لا يجوز حذف
 بعض الخبر الا الغاية مثل حتى نزهي و الاستثنى مثل لا استوي
 استوي قال قولانا ولا عدهما استنهايه ولو مكدا **مسألة**
 و ينقل الاخاري في الحديث **مسألة** لا قلنا كاشهادة ولو يدبر
 بالشبهات قلنا كونه اخاري بالسب شبهه و كذا الخلاف
 في المقادير كاستد النصب و الكفارات لنا اجماع الصحابة
 كقول عمر حذريه الاصابع و الحنين و نحو **مسألة** و ص
 اذا قال الصحابي امرنا بكذا حمل على ان الامر الرسول **مسألة** و عده
 من الحنفية لا لنا ابراهه اياه احتجاً على من سمعه فان قال
 امرضلي له عليه و له كذا افاج انه سمعه منه عندنا و ص

او افراوه عنى لم يحز الرواية ما لم يقل قد سمعته **فروعها**
 فان ذكر او ظن انه سمع جملة كتاب حازله روايته والاحد هما فيه
 فان لم يذكر سماعه لكل حدث بعينه **لأننا** روايه الصحابه
 والتابعين من الكتب من غير تكرار مع عدم ذكرهم بفضيل
 ما فيها **مسئله** ولا تعارض المعلوم المظنون ويرفض الى حيث
 يصح له محضنا في الاصح ولا خلاف في ترجيح روايه الاورع و
 الاصحظ والاقل هما روى ومفقود الجمل لفظا ومعنى وما
 وافق الناس على ما خالفه **باب الافعال**
 حب الناسى به صلى الله عليه وآله احياء وعبد بعضهم حب
 عقلا قلنا لا طريق للعقل الا المضالم وحب في جميع الاما من غير
مسئله و ابن خلا لا ناسى في المباحات لنا عوم لقد كان في ريشه الله
 استوعب حسنه **مسئله** والناسى هو انقاع الفعل بظهوره ففعل الغار
 ووجهه ما عاله **عده** و ابو الحسن و ذلك يتركه كذلك ويعبر
 الزمان والمكان والطول والقصر ان دخلت في عرض الشئ
 والافلا **لا مطلقا** قلت لاسى مع مخالفه الغرض **مسئله** الاكثر
 ولا يكفى في وجوب الاتباع مجرد الفعل ما لم يعرف الوجه وقيل
 يكفى عم مختلفوا على ما يحمل من شئ والاصح في وابو سعيد
 وابن حبان ان على الوجوب **سأعلى** الندب مالا بل على الاوجه
 لنا من شرط الناسى انقاعه على الوجه الذي فعله ولا يلزمنا
 ما لم نقوله **مسئله** وقد يعرف حكم فعله بالاضطرار
 وما ائتم به ويكونه بيانا لحكمه حكم الملبس وما فعله في
 الصلوه افضى الاجاه وما فعله وعلمنا حسنه ولا دليل على التو

فندب قال مولانا اواباحه حسب القراين **مسئله** ولا تعارض
 في افعاله **ر** يصح لنا امانه في وقتين فلا نافي فان تعارض فعله
 وقوله قال قول اولى عند الاكثر ان جعل التاريخ والامكان
 الاخر ناسيا او محضنا **مسئله** وقوله صلى الله عليه وآله
 فلان افضل واقامته الحد وحمله يحمل الظن في الاصح فان
 رجحا لا حد ولم يخض مالا اوجب امانه وتركه للتكرار يفي
 الخطر والفعل يفي الامر وفي فعله صلى الله عليه وآله كالمحل
 خصوصام شهادته الاعرابى وكالمخصوص وكالبان وكالمع
 نحو كانت بقصر في السفر وما كان مقصورا عليه فلا ناسى
مسئله **مرعده** و الشئ الحسن ولم يكلف قبل البعته
 بشرع وقيل بل يقيد بشرعية ما وعصم بوقف لنا لا طريق
 له الى شرع من قبله لعدم البعته **مسئله** فاما بعد البعته
 فانما الشرع مستداه وقيل بل بكل شرع لم يشع وقيل بل
 لشرعه ابرهم وقيل بشرعية موسى و ثمم الى الاق في لزوم
 الاخذ بشرعية من قبلنا لنا لو تعد بشرع لا نضيف الى شارعه
 وكان كالموجودى عنه واذن كرحت الصحابه الى الكتب
 السالفه **مسئله** **سأعلى** لا يقطعون انه طاف وسقاف
 ذكر قبل البعته **ر** يقطع انه لم يفعلها فلنا لا دليل على التو والاسات
باب الاحكام **مسئله** **الاكثر** وهو ممكن
 وقيل لا فلنا لا وجه له الاكثر وهو محجبه النظام والرافضه
 وبعض الفوارح لانا وبيع غير شئيل المؤمنين بم والقوله صلى
 الله عليه وآله لا اجتماع ائمة على ضلاله وعوم كثر فقه تواتر

معنوي **ع** ولقوله ولتكونوا شهداء على الناس فجعلهم بمنزلة الرسول
 في الشهادة فاقضى عصمتهم **ص** ولقوله فان سارعتم في شيء فردوه
 الى الله والرسول فاقضى ان يتنازعوا لم يرجعوا الى احد
 من الخلفاء اجتمع الصحابة على خطبة من خالفهم والحاديه بقض
 بان الطائفة العظمى لا تجتمع على الخطية احدا الا عن دليل قطعي
 لا ظني واستلزم اطلاقهم على قطعي وان لم يعلم ولا يعارض
 بخطبه الحاهليه من خالفهم اذ لم يدعوا العا خلاف الصواب
فزع الاكثر وهو حجة قطعية من الخطبة والامدى بل
 ظنية مطلقا لنا مائة **مسألة** **بن الخطبة** وهو حجة في الازا
 والحروب كالدنيا وقيل لا ان استقر حجة والا فلا لنا
 لم يفضل **مسألة** والمعتبر اجماع اهل كل عصر لا يجمع
 وقيل بل الى انقضاء التكليف قلنا بلى كونه حجة وفي ذلك
 انطاله **مسألة** والمعتبر المومنون اذ حجتهم بالايه **م**
 بل المصدقون اذ عدي به الخبر **مسألة** وخلاف الواحد
 حزمه بن جرير لا والرازي لا الصحابة قلنا لا اجماع حديد واد
 لم ينكر الصحابة خلاف الواحد كابن **ع** وابن عباس في المواثيق
 وغيرها **مسألة** والمعتبر جميع الامم وقيل بالفقهاء فقط
 وقيل بالمجتهدين فقط لنا عموم الدليل ونعتبر بالنابعي
 مع الصحابة اذ اعاضهم وقيل لا قلنا صار من اهل العصر
 فاصح اعتبار به واذا قد كانوا يفتون في وقتهم كشرح
 والحسن **مسألة** واما الحسنين واذا اظهر ثم نقل خلافتي
 اخادم لم يقدح فيه كاجماعهم على ان ما وصل الخوف مفطر

م نقل

ثم نقل خلاف ابي طي و البردة **مسألة** وما كان من فرض العلم
 لم يعتبر فيه القوام اذ لا يمكنهم النظر فيه **ع** وقض بل يعتبر لعموم
 الدليل قلنا لا تباين للايقا اذ من غير اعتقاد اذ يستون متابعين
 لا قايدين **مسألة** ويجزئه خلاف عالم لا اتباع له ابن جرير
 لا قلنا لم يفضل الدليل و اجماع من بعد الصحابة كما جاعهم
 الظاهرية وعمره **مسألة** لا قلنا لم يفضل الدليل وانقرض لعض
 لا يعتبر و بشرطه **ع** **مد** وابن **فوز** قلنا لم يعتبر الدليل
 سئلنا الزم ان لا يعتقد لتداخل القرآن **مسألة** **الاكثر** والافاع
 بعد الخلاف بصريحه فاطعه **مسألة** لا اذ الخلاف الاول
 ينصن الاجماع على ات كالا القولين حتى فلا سقلب ايها خطا
 قلنا لا سئل بضمه ذلك الا مشروطا الصبر في لا يقع لذلك قلنا
 لا مانع **مسألة** **بن الحاجب** وبحوز احداث قول ثالث ان لم
 يرفع القولين وقيل لا مطلقا قلنا لا مانع ان لم يرفعها وقيل
 بحوز مطلقا قلنا رفعها حوز للاجماع وبحوز احداث دليل
 او تاويل او تغليب بالت خلافا لعضهم قلنا لا مانع ولزم من العلم
 في كل عصر يستنبطون اذ لا وعلا لا بلنا كثر الان تغير
 العقل الحكم وكما القول الثالث **مسألة** و اجماع الامم
 ليس حجة خلاف مالك والرازي وغيرهما ونحن حول
 صلى الله عليه وآله لا ملائمة طيبة يخرج خبثها كما اخرج
 الكبريت الحديد قلنا هذا لا يدل على ان اجماعهم حجة
 اذ هو مخرج لها والزم ان يكون على غير من حيثها
 اذ قد خرج منها في جماعه الى العراق قلنا انهم بعض الامم

مسألة واجماع اهل البيت

الكرام لا ينالون منكم متصوفاً بل منكم اهل البيت اني باذكر قبلكم اهل بيتي كشفته نوح
عنكم الرحمن اهل البيت اني باذكر قبلكم اهل بيتي كشفته نوح
وخوها **مسألة** اذا اتوا اثر خبر واجمع على موجه قطعنا
انه مستند **مسألة** ولو لم يتواتر من بعدهم قال مولانا العلاء اراد
بقدر الا حقيقاً **مسألة** لا اذا اجماعهم لا جملته مستند من تواتره النبا
قلنا لا **مسألة** فاما الاجماعي اذا اجمع على موجه
فلا يطع على انه مستند **مسألة** بل يقطع قلنا يجوز اعتنا بهم على
غيره وان لم يغل استغناء بالاجماع **مسألة** وكذا ان
يجمعوا عن فاس او احتجاج الظاهرية لا فاس مطلقاً ونقض
الشافعية في الحج قلنا الاجتهاد حجة كالخبر ولم يفضل
الدليل واجمع الصحابة من اجتهاد في قتال اهل الردة
وامامه اني بكر عند المخالف **مسألة** وطريقنا الى
العقادة اما المشاهير او النقل حيث نقل عن كل واحد
او عن بعضهم مع نقل رضا التاكيد بغير انكارهم
مع التثابة او عدم البعد وكونه ما هو فيه واحداً
مسألة عدو الظاهرية **مسألة** وما ائتم به في حق الجماعة
وانتشر عنهم ولم يكر وهو اجتهادي فليس باجماع ولا
حجة اذا التفتت هنا لا يقتضي الرضا بالتصويب اهل البيت
اكثرها بل اجماعهم **مسألة** بل حجة لا اجماع قال مولانا وهو الاقر
عندي اذا العادة يقتضي مع عدم البعد ان ينكر المخالف ويظهر
حجته فيكون كالاجماع الاجمعي ومثله ظهور قول الصحابي

والله اعلم

ولم يعرف له مخالف قبل اجماعه وقل حجة وقيل لا ايها **مسألة**
وقول الصحابي ليس حجة **مسألة** وعدوسا **مسألة** بل حجة وتعارض
اقول لهم كتعارض الحج قلنا لا دليل كغيره من العقل
واذن لا حجة بعضهم بقدر قوله تعالى من ظاهره ولم يكن وقوله
اصحابي كالحجور ارا جعلي الله عليه واليه جواز تقليدهم
مسألة والاجماع الاحادي حجة كالخبر لا قلنا
لا وجه للفرق مع كونها حجة الخطاب واجماع الاكابر حجة
قلنا هم بعض الامم **مسألة** ويقتدر بالخوارج والروافض
بن مبشر لا قلنا هم من الامم **مسألة** وفتن احادي
الطائفتين نصير قول الاخرى اجماعاً كموثقتهم لا قلنا صلاً قولاً
لكل الامم المعتبرة **مسألة** ولا اجماع بعد اجماع على خلافة
عمر بن الخطاب من شروط بان لا يضر اعلمه خلافة الا ان يجمعوا
على منع الاجماع بعد اجماع هذا قلنا لم يفضل الاية **مسألة**
وسعقل الفعل او القول او الترك او السكوت كما امر
وحوز الاجماع على ترك المندوب اذ ليس بخطا **مسألة**
ولا يلزم من مستند دلالة او اماره بن حجة لا يجوز وقوعه
عن اماره وقبل يجوز لكن لا يقع وقبل يجوز في الحكمة
والا فلا قلنا وقع المشاورة في حد الشارب ولا يستندون
الى الاضعف حجة بالاقوى لبعضهم **مسألة** وليس لهم ان
يجمعوا حراً افا مونس يكون اذ هم مفوضون ولذا صواب
مقرضون قلنا لا دليل واجماعهم بالظني لا يدل على صحة
اذا جمعوا على الحكم فقط **مسألة** ولا يجوز معارضته

في الاصل خلاف من حوز تعليل الحكم بعلتهن والا يكون محجور الا
 اذا لا يار له **مسئله** وطرق العلم ست النص ونفس النص والاجماع
 وحجج الاجماع والمناسبات الشبه والنص ما اتا باخذ حروف
 التعليل نحو لانه او بانه او لاجل او فانه او نحوها وتلبيس النص
 هو ما تم منه التعليل لا على جهة التصريح وهو انواع تركب
 الحكم على الوصف نحو فان كان الذي عليه الحق سعيها
 او ضعفه ونحو ذلك الكفارة جواب جامعة وانا صابم
 وحيث لا وجه لذلك الصفة الا قصد التعليل نحو انها ليست
 تتبع جواب النكار ونحوه بلفظه هر وكو ثمرة طيبة رعا
 لتوضيح التحريم ونحو المذبح والدم في عرض ذكر الفعل نحو
 لعن ابيه اليهود ونحو ارباب لو لم يصبحت الخمار لرفع كون
 القبلة فطير ونحو وذر والبيع بعد الامر بالبيع وكذا الفصل
 بالشرط ولا استدرااء والوصف والاستدلال نحو اذا اختلف
 الحسان ولكن واحد من الفارس سهمان الا ان يعفون
مسئله والاجماع ان يعتقد على وجوب تعليل الحكم بعله
 معينه وحجته ان يعتقد على التعليل من دون تعين للعلل
 ثم سئل التعليل لكل وصف الا واحد فتعان **مسئله**
 والمناسبات هو الوصف الذي يعرض العقل بانه الماعث
 على الحكم **فخرج** وسئل فخرج المناط وهو انواع مناسبات موثر
 ومناسبات ملائم ومناسبات غريب ومناسبات مرسل وهو
 الذي يعبر عنه بالقياس المرسل فالاول ما ثبت علمته بنص

اواجماع

او اجماع او تلبيس نصا وحجج اجماع مع مناسباته في العقل **والثاني**
 ما لم يثبت بانه لكن العقل يقتضي بانه الماعث على الحكم وهو ملائم
 لمقتضى الشرع في غير ذلك المحل وذلك بان يكون قد ثبت بنص
 او تلبيس او اجماع او حجة اعتباره بعينه في حتم الحكم كالتعليل
 بالصغر في حمل النكاح على المال في الولاية فان عين الصغر معتبرة
 في حتم حكم الولاية بتلبيس الاجماع على التولية على الصغار وصوره
 تلبيس الاجماع ان يحتمل ان الصغار مولايه ولم يذكر
 ان العلم بالصغر وحجته ان يحتمل ان الحكم معلل وبطلوا
 الاوصاف بالسير واعتبر حتم العلم في عين الحكم كالتعليل
 بالخرج في حمل الحصر في حال المطر على السفر في رحضة الجمع
 فان حتم الجرح معتبر في عين رحضة الجمع بتلبيس كاب
 صلي اسطيه والجمع في السفر واعتبر حتم العلم في حتم
 الحكم كالتعليل بعله القتل العمد العدوان في حمل العلم على المحر
 في القضاة فان حتم الحناية منه على اعتباره في حتم
 القضاة كالاظراف وغيرها **الثالث** ما لم يقدم الداعي
 في علم الاصل المقيس عليه كفتاس النسيان على الخمر في علم
 الاسكار على تقدير عدم النص لصريح على ان الاسكار هو العلم
 فانه لم يوجد الاستكثار في الشرع على في محرم شي مع هذا
 التقدير بل يثبت محجور المناسبات وكان مناسباتا غريبا **والرابع**
 وهو المناسبات المرسل وهو ما لم يثبت في الشرع اعتباره حتمه
 ولا عينه في محل النزاع ولا غيره وهو انواع ايضا ملائم وغريب

وملغا فلا يخبران مطر حان انفا واو الاول محلف منه والصحيح للمد
اعتباره وهو قولك وتردد **شأ** واشارة العزالي كون المصلحة ضرورية
كلية قطعية كما ستأتي والملايم من المرسل ما وددت له اعلا
جملي في الشرعي غير معين لكنه مطابق لبعض مقاصد الشرع
الجملية كما ستأتي والغريب منه ما لم يثبت له ذلك في الشرع لا
جمله ولا تقضيه لكن العقل سمعني لعقل لا جله ولا نظار
له في الشرع كما عارضه المثاب لروحه في مرضه لئلا تترك يقض
قضيه قاسا على القاتل عدا فان الشرع لم يثبت على ان ذلك هو العلة
في القاتل ولا غير وضعف الشبه هنا حيث لم يثبت في العز عن
الحكم فاطرح بحلاف الغريب غير المرسل **واما الملق** فهو ما
صادم البض وان كان لحسنه نظر في الشرع كما يجاب الصور
على المظاهر او المواقف في رمضان الذي يسرع عليه فحسن الزجر
موجود في الشرع لكن البض هنا منع اعتباره والمرسل الملايم
امثلة كثيرة كتحريم النكاح على من عرف العجر عن الوطى و
هو يحسن عليها المحظور وكقتل الزانية اذا اظهر التوبة
اذ ما ذهب اليقنة فلو قلنا هالم ممكن رجوز بدق اصلا
وبحود **لأن** **فروع** ويحرم المئاسية لمفسده يلزم راحة
او مساوية وقيل لا قلنا العقل قاض بان لا مصلحة مع مفقده
مثله **فروع** وفي اشتراط المناسية في صفة على الاما
اقوال اصحها ان كان التعليل فهم من المناسية اشترطت
والا فلا **مسألة** والشبه هو ما ثبت الحكم بليانه وبلغني

بأنفاد

بأنفاده وليس موثرا ولا مناسبا كالكيل في تخريم النفاصل
واما تكون طريقا حيث تعلل وجوب التعليل للمحك حمله والا
فهو موضع احتجاج **مسألة** واذا عارضت العلل رجع الى الذي
كلا جبار ويرجح اما بقوم طريق وجودها او وجوب اختلاف حكم
معارضها لو بان شهادتها الاصول او بان لكثير اطرافها
او بان يدرع من اصول كثيرة او تعلل بها الصحابي او اكثر
الصحابة والاقل باحتمال **مسألة** ويصح كون العلة تقيا او انا
مفرده او مركبة كقتل عبد وان وقد يكون حلقا لا زما
او مفارقا وقد يحج عن علم حكمان وقد يصح تقارنهما وتعاقبا
ويصح كونها حكما شرعيا **مسألة** واعتراضات القياس عشر
الكسر والقلب وفتاد الوضع والاعتبار والقول بالموجب والمطالبه
والعزف والمعارضه وعدم النفاذ والمالغى والبعض على ما هو
مقرر في كتاب هذا الفن وفيما ذكرنا ارشاد لذلك انشا الله على
قالذي ذكرنا معنى المجتهد **بار** **الاحتجاج** **وصفها** **المعنى**
والمستقنى **مسألة** الاحتجاج اعم واحض ولا عم يدل الجهد
في معرفة الاحكام بالنص الخف او بالرجاء اليه والاختصاص ما يعرف به
الحكم من غير رجوع الى نص او اصل معين كقيم المتلفات
والراي بعم القياس والاحتجاج **مسألة** ويصح لجزى الاحتجاج
في فن دون فن ومثله دون اخرى لجواز اطلاع الفاضل على ما رتب
مسألة لا يعلق بغرها على حد اطلاع المجتهد يستويان في
استنباط حكمها وقيل لا لجواز تعللها بما لم يعلم قلنا خلاف الفرض

والملايم من المرسل ما وددت له اعلا

اجلا ولا عاجلا علم حتى الاسفاج به ضرور كقولنا في الظاهر
حتى الاحسان و اذا خلق الطعم لتتفع به فلا خطر الا بدليل
مسألة ومن قطع ينفع حكم عقل او شرعي فعليه الدليل
وقيل لا كما لا يدين على المنكر وقيل ان نفع عليا بين الاشياء
فلنا ادعاء العقل بالنفع فلا بد من طريق له اليه **مسألة** والنقص
الحال ليس بحجة الضرر في الميزن والرازى حجة مثاله
اذا راي المتهم الماحل ضلالة فالواجب استصحاب الحال فلنا
الحال الناسه عليه مشاوية للاولى لو وجد الما قبل شاكلها في
المقتضى للحكم فتلزم ثبوت من غيره **باب كذا لو احق**
في الفن الحاضر ان اقتصر اليها غيره **مسألة** الدليل
في اللغة المرشد والمرشد الناصب والذاكر وما به الارشاد
وفي الاصطلاح ما يمكن لتوصل بصحيح النظر منه الى العلم
بالغرض وما افاد الظن فاماره لا دليل **مسألة** وكل ما صدر عنه
الخبر اما ان يحتمل متعلقة بالنقض بوجه اولى الثاني العلم
الاول اما ان يحتمل النقض عند الذاكر لو قدره اولى الثاني
لاعتقاد فان طابق فصحيح والافساد والاول اما ان يحتمل
النقض وهو راجح اولى والراجح الظن والرجوح الوهم
والمساوية الشك وقد علم بذلك جلا ودها **مسألة** والعقل
اما مفرد فتصور او تشبه تصديق وكل منها اما ضروري
او مكتسب فالنظور الضروري ما لا يقدمه تصور يوقف
عليه لا يتقا التركيب في متعلقه والمكتسب خلافه فيكتسب بالحد

والصدق

والتصديق الضروري ما لا يقدمه تصديق يتوقف عليه والمكتسب بخلافه
فيكتسب بالبرهان **مسألة** واللفظ المفرد ان اشرك في مفهومه كقول
فكلى والاخرى كالاملام والكل ان تفاوت كالوجود للخالق والحيوان
والاحتمل للفاني وغيره فتشكك والامتنوا الى كالا انسان والحيوان
ثم الكل اما ان يوضع بمقتضى مختلفتين وصفا اولى مشترك
والا مفرد وهو اما مطلق او مقيد كالقول في الحمل فقط والشفق
للخمر المخصوصة في السماء **مسألة** ودلالة اللفظ على كمال معناه
دلالة مطابقة وعلى حزية دلاله ضمن وغير اللفظية دلاله التزام
كدلالة الحيوانية على الموت ونحو ذلك **مسألة** ولما لم يزل
اما سبق الفهم او نص امام في اللغة او نحو ذلك **مسألة** والواجب
هو ما لا يخلل به مدخل في استحقاق الدم والفهم ما لفعله مغل
في استحقاق الدم والمندوب ما عرف المكلف حسنه وان له
ويقله ثوابا والمكروه ما عرف حسنه وان له في تركه
ثوابا والمباح ما عرف حسنه ولا يرجح لفعله على تركه **مسألة**
والاجا ما فعل في وقت المقدس له او لا شرعا والعصا ما فعل
بعد وقت الاجا استدراكا لما سبق له وخوب مطلقا وقبل
على المستدرك ففعل الحاضر والثاني فضا على الاول لا الثاني
والاعادة ما فعل في وقت الاجا اثنان لخلل في الاول **مسألة**
ويطلق الحاضر على المباح الشرعي وعلى ما لا يمنع عقلا او شرعا
وعلى ما استوى الامران منه وعلى المستكول فيها باعتبارين
والتجوز مجموع اعتقادين علمان انه ليس في يد يه العقل

ما حيل ثبوت الشيء ولا يقفه والظن يغلب بالقلب لا أحد المحوزين
 ظاهرة الخوار **مسألة** والقائد المشرع باصلا
 الممنوع بوصفه **سأولك** وعدها بل ينقض الصحيح وهو ما
 والقائد المشرع والقائد خلافة كالباطل والرحمة المشرع
 لعدم قيام المحرم لولا العذر كالفطر في السفر وكل
 الممنوع **المضطر** **مسألة** واللفظ يدل منطوقه وفهمه
 فالمنطوق اما صريح وهو ما وضع اللفظ له وغير صريح وهو
 ما لم يصر عنه فان قصد وتوقف الصدق او الصحة العقلية
 او الشرعية عليه وذلك له افضى مثل رفع عن متي الخطا و
 النسيان و اسأل القرية واعلق عبيدك على الفلاستد عايه
 بقرير الملك لتوقف العتق عليه وان لم يتوقف فافرن حكم لو لم يكن
 لتعليقه كان بعيدا من نفع وانما كما امر وان لم يصبه اللامر
 فدلالة اشارته مثل النساء فاضات عقل ودين سد وما نقصان
 ديهن مكث اجدا من شطير دهرها لا تضي فليست المقصود
 بان اكثر الخيض واقل الظهر لكن يلزم من ان المالقة يضره ذكر ذلك
 وكذلك في حمله وقضائه بل هو شهرامع وقضائه عامين وكذلك
 اجل لكم ليلة الصيام الوقت فليزمر حوان الاصباح حنا وان لم يقض
 ومثله فالان باسروهر الحق يقين **مسألة** والمفهوم بوعا
 مخالفته وموافقته فالاول كون المسكوت عنه موافقا للحكم وسبب
 الخطاب لحن الخطاب مثال **مسألة** حرم الضرب من قوله ولا تقل لها
 او الحزب ما فوق المتقال من قوله تعالى ومن يحار متقال في الآية

والامر

وتأديه مادون القطار من بوده الدار ونحو ذلك ويعرف بمعرفة المعنى
 وانما اشد مناسبه في المسكوت ومن قال اصحابنا هو قاس على
 كما امر ونوحديه في العطف والظن **مسألة** ومفهوم المخالفة ان
 يكون المسكوت عنه مخالفا للمنطوق به وسبب دليل الخطاب وهو
 اقسام مفهوم الصفة ومفهوم الشرط مثل وان كن اولات حمل
 والغاية نحو حتى سكر وجاعاره والعذر نحو عاين حله وانما الحق
 انما الصدق والتفكير كويل منطوق وشرطه ان يخرج عن ج الاغلب
 مثل وريابكم اللان في محورك وان حقه لا ينسطقوا اما
 امراه لكت نعتها والسؤال في الحادثة ولا تقدر جهالة او خوف
 او غير ذلك مما يفسد خصصه بالذكر وقد مر الخلاف في الاخذ
 بالمفهوم **مسألة** واللفظ اما مقيد وهو ما وضع بامر الامر به
 به المهر به سامع في متعدده حقيقا او بقدر اكرجل وامراه
 او حادي محري المقيد وهو ما وضع بامر الامر لا يخص بذا دون
 اخرى كلفظ شي او غير مقيد كالاعلام اذ لم يوضع لمعنى في المسمي
 بل اعلامه **مسألة** والقرينة في اللغة ما يناظر به الاحتياط
 الحيوان وفي العرف ما تصرف اللفظ عن طاهره او يقصره على
 بعض ما وضع له كخصص العتوم وبعين المشرى وويل يكون
 لفظه متصلة كالا سني او مفضلة كالحصن بل لفظ مفضل
 ومعنوية وهي ما عقله صوره او كسبه واما سعيه كالفعل
 والقرير والعيان والاحماع **مسألة** وشروط الاخذ بالعرف
 والسنه في كتمانها على السطه واليه شيامنه والالم بثق بالموجود
 لخوار استثنى ونحوه وبني خطابه بالمهمل والمفرد وان لم يثن

بالظاهر وبالفعل عدم الاختصاص به وبالفقران يقتضيه والافلاك المرفوعة
 كافر ولا غابا ولا انكسر غيره وبالإجماع معرفة كنفته من كونه قولا
 او فعلا او سكوتا وتواتره حيث تبدل به على قطعي والافلاك
 كما مر والتلفيق بالقول كالتواتر على الخلاف وبالحاش معرفة
 شروط اركانها وبالحظر والاباحة ان لا يجد الناظر للمادة في الشرع
 حكم فمضى بالعقل جملته **مسألة** الفرق بين العلة والسبب
 الشرعيان انها تختص بمحل الحكم حيث ما انت ولا يلزم السبب انها
 لا تنكر بحالها كوقوع الصلوة ولا يشترك فيها الا ويشترك في الحكم
 عند من منع لخصتها بخلاف السبب **مسألة** والشرط ما هو
 بامر العلة او وجودها عليه وسمى الثاني بمحل العلة وشرطها
 والفرق بينهما وبينه ان كل ما يرتب على الشرط يرتب على العلة كالرجم
 ولا العكس كالجلد وبانها باعثة على الحكم مناسبه له بخلاف
 الشرط والفرق بين الشرط والسبب ان الشرط في غالب حاله يضيء
 العقل ويختص بمحل الحكم بخلاف السبب **فصل**
الترجيح او تزان الامار بما يؤول به على معارضة
 فحب نيلها للقطع عنهم بانشار الامار **مسألة** ولا يعارض
 في قطعان ولا قطعي وطني لا يتفادى الا في قطعان
 نقلين او عقلين او نقل وعقل اما النقل فترجيحه امان
 حقه سنده او متنه او مدلوله او امر خارج اما السند
 ففي حوجه المذكور متبعه ويلابون وان كان في بعض خلاف
 قد مروى كثره الراوي او ثقته او علمه او ضبطه او نحو ذلك
 كما عماده على حفظه لا شئته وعلى ذكره لا خطه وبواقفة عمله

وفي المتن

وفي المتن كونه احد هم عرف انه لا يرسل الا عن عدل ويكونه المبشر
 كرواية ابي رافع بن ميمونة وهو حلال وكان هو التفسير بينهما على
 رواية بن عباس لا تنكحها وهو حرام ويكونه صاحب القصة بقوله
 تروخني ويحزن حلالا وان يكون مشافها كرواية القسم عن عائشة
 ان بريرة اغتصب وكان زوجها عبد الله بن روى انه حر لا يباعه القسم
 ويكونه اقرب مكانا كرواية بن عمر افرج رسول الله صلى الله عليه وآله
 وكان من ناقة حين لم يات ويكونه من اكابر الصحابة لقوله غالبا او
 منقاد الاسلام او مشهور النساء وغير ملتبس بضعف وبمخالفا
 بالغاء وكثره المزيين او عبد الله بن ربح الحر الصريح على الحكم والحكم
 على العمل وقيل والمؤثر على المسند وللسند على الرسل والامم
 طلقا وقوى ومرسل التابعي على غيره والاعلى اسنادا فالسند على
 كتاب معروف وعلى المشهور والكتاب على المشهور ومثل
 البخاري ومسلم على غيره والمسلم باعنا عند من يرجح على مختلف
 فيه وبقرائه الشرح ويكونه غير مختلف فيه وبالسماح على محتمل
 وسكونية مع الحضور على الغيبة وبورود ضعفه فيه على ما فهم
 وبما لا يعم به البلوى على الاخر في الاحاد وبما لا يثبت الكار لرواها
 على الاخر **مسألة** واما الترجيح بالمتن والنهي على الامر والامر
 على الاباحة في الاصح والاباحة على النهي اذ لفظها اقرب منه بقدم النهي
 والاقول احتمالا على الاكثر والحقيقة على المجاز والمجاز الاقرب
 لكثرة او قوته او قرب جهته او رجحان دليله او شهره استعماله
 على خلافه والمجاز على المستذكر كمله والاشهر مطلقا والمجاز

المعنى على الشرع بخلاف المفرد وبتأكيد الادله وبرج في الا
 وضوح الصدق على ضرورة وقوعه شرعا في الاما باسفا العيب
 والحسوة على غايه ومفهوم الموافقة على المخالفه في الموضع والاقضية
 على الاشارة وعلى الايمان وعلى المفهوم ورجح لخصيص العام على تاويل
 الخاص والخاص ولو من وجه العام الذي لم يخص على الذي
 حصص والتقدير على كالمخصص والعام الشارطي على التاثير المفسر
 والجمع ومن وما على الحسن بالام والامام على النص وعلى ما سواه
 في الظني **مسألة** واما الترخيم بالمدلول فالخطر على اللاحق وقيل
 العكس وعلى النذب لان دفع المفاسد اهم وعلى الكراهه لذلك
 والوجوب على النذب والمثبت على التاثير في كحدث بالال دخل
 البيت وصلا قال اسامه دخله ولم يصل وصل سوي والتراري
 على الموجب والموجب للطلاوت والعق لموافقته النفع وقد عكس
 لموافقته التاثيرات والتكفي على الوضعي بالثواب وقد
 عكس والاختلاف على الاثقل وقد عكس **مسألة** واما الترخيم
 بامر خارج فهو اما بدليل غره او لاهل المدينة او للخلفاء او
 للاهل ورجحان اخذ دليلي التاويل وبالعرض للعلة والعام
 على سبب خاص في السبب والعام عليه في غره والخطاب سفاها
 مع العام كذلك والعام لم يعمله في صورته على غره وقيل بالعكس
 والعام بانما مشر بالمقصود مثل ان يحجوا بن الامم على او ما
 ملكت ايمانكم وسفست الراوي بفعله او قوله وبذكر السبب ونقشه
 تاخر كنا حرا الاسلام او تارخ مضمون كقبل موته شهيد وشهادة

لناخر

لناخر التبدلات **فصل** واما شرح العقل
 فهو اما ما شرع واحتجاج اما القياس **شرح** وارجح باصله او وقته
 او مدلوله او بامر خارج اما الاصل فيكونه قطعا او دليله
 اقوى او لم يفسخ باتفاق على شئ القياس او بدليل خاص على
 تعليله او يكون طريق علمه اقوى او وجودها كما مر ورجح
 السار على المناسبه لضمه اتفاق المعارض ورجح بطريق نفي
 الفارق في القياسين والوصف الحقيقي على غره والثبوت على القدر
 والناعه على الاماره والمنضبطه والظاهر والمخبره على خلافها
 والاكرار بعدا والطرد على المفوضه والمنعكسه على خلافها
 والمطرده فقط على المنعكسه فقط ويكونه حامعا للحكم مانعا
 لها على خلافها والمناسبه على الشبهه والصورة والحمية على غيرها
 والخاصه على الحسنة والكسبية من الحسنة على الخاصه
 والدينية على الارثية وقيل العكس **شرح** مضمون النفس **شرح** النسب
شرح العقل **شرح** المال ويصوم موجب النقص من مانع او فوات شرط
 على الضعف والاحتمال وباتفاق المزاخر لها في الاصل ورجحانها
 على مراحمها والمقتضيه للنفع على البوت وقيل العكس ويقوم المناسبه و
 المتعامله للمكلفين على الخاصه **و اما الفرق** وارجح بالمشاركه في عين الحكم
 وعين العلة على المقتضى التي مرت وعين احداهما على الحسنين وعين العلة
 خاصه على عكسه وبالقطع بها فانه يكون العزم بالنقض حملا لا بفضلا
فصل واما الترخيم **شرح** العقل واليقين وارجح الخاص المنطوقه
 والخاص لا المنطوقه درجات **شرح** وارجح من مانع للناظر والعام
 القياس بقدم **فصل** وارجح الخيرة **شرح** التهجيده اما

اما بالفاظ الصريحة او كون المعروف اعرف وبالذاتي على العرضي
 ونعمونه على الاخر لقابلية وقيل بالعكس للاتفاق عليه وهو افضه
 النقل السهلي او اللغوي او فربه برحان طريق الكتابه ويعمل
 الملائنه او الخلفا الاربعه او العلماء ولو واحد ونقر برحم الخطر وحمل
 النفع ويدر الحد ويدر من الرخايات في المركات والحدود اموا
 لا يختصرو فيها ذكر اشاد لذلك ان شاء الله تعالى **مسئله**
 الواجب الشرعي وجه وجوبه كونه لطفا في العقليات **ق** بل لكوبه شذرا
 فلنا الشكر الاعراف وهو محصل بدورها واذن لم يحصل لقابله
 بوقت ولا علاج مخصوص **ف** واستمرار وجوب الموت اخر
 وقت دليل القطع تاخر الملطوف فيه عن وقته والا لم يستمر ذلك
 لا وجه لو وجبه بعدم مضي الملطوف فيه **مسئله** والنقضات
 كل قضيتين اذا صدقت احدهما كادت الاخرى والعكس في كل قضيه
 هو تحويل مفرد بها على وجه صدق وعكس الكلية الموجهه وهي كوي
 كل انسان حيوان حربه موجهه كوي بعض الحيوان انسان وعكس
 الكلية السالبة مثلها كوي كل حيوان ليس بحمار كل حمار ليس بحيوان
 وعكس الحربه الموجهه مثلها كوي بعض الحيوان انسان بعض الانسان
 حيوان ولا عكس الحربه السالبة اذا عكست الكلية الموجهه
 لنقض مفرد بها صدقت ومن ثم انعكست السالبة سالبه

بسم الكتاب يعوده الله ولطفه
 وبوقته في كل حال
 العالم وصلي الله
 عليه وسلم
 في شهر ربيع الاول سنة ١٢٨٥

ويتلوه كتاب الجواهر الدرر في شجرة بيت البشر واصحابه العشر الغرر في الامم

تم المصنف

كتاب الجواهر الدرر في شجرة بيت البشر

بسم الله الرحمن الرحيم وبه استعين

واصحابه العشر الغرر وعترته المنجيين الزهر **مسئله**
في نسبه صلى الله عليه واله **مسئله** هو ابو القاسم **مسئله** بن عبد الله
 بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب
 بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر وهو قريش وقيل بل
 فهر بن لؤي بن كعب بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر
 بن نازر بن معد بن عدنان بن ادد بن المقوم بن ناحور بن نبتح
 بن شح بن يعرب بن نابت بن اسحاق بن ابراهيم خليل الرحمن بن
 نازح وصواري بن ناحور بن سارح بن اربعوى بن فالج بن عنان
 بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح بن لامك بن متوشلح بن خنوخ
 وهو ادم من خطه بالقلع بن برد بن مهليل بن قاي
 بن انوش بن شيث بن ادم عليه السلام **مسئله** والجمع عليه الى عبدك
 وما بعد مختلف فيه **وامه** صلل الله عليه وسلم وصحب بن عبد مناف
 بن زهر بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب **مسئله**
و ولد صلى الله عليه واله في شهر ربيع الاول للسنة ثلثا منه
 يوم الاثنين قيل بعد الفيل ثلاثين يوما وقيل اربعين ومات
 ابو في المدينه وهو من شهرين وقيل وضعت وماتت امه وهو ابن اربع
 سنين وقيل ست وارضعته ثوبه جارية ابي لهب وارضعت معه عمه
 حمزة واباسمه عبد الله بن الاسد المخزومي ارضعته بلبن انها مشروح

[illegible]

عَلَّمَ

وهاجرت وهي ام الزبير توفيت في خلافة عمر وهي اخت حمزة لأمه
 وعاتكة قبل اسلمت وهي صاحبه روي يدرت واولادها عبد الله
 بن الزبير وله صحبة وزهير ودرينه الكري واروي ولدت
 طليبت بن عمر واسلمت قدما وشهد بدرًا وقتل باخا بن
 شهيد الاعقب له **وامه** ولدت عبد الله بن حشيش قتل في
 أحد شهيد **ابا امي** الشاعر واسمه عبد وزينب
 روح النبي صلى الله عليه وسلم وحبه وحمه لهم صحبه وعبد الله بن
 حشيش اسلمت ثم تضرعت ومات في الحبشه كافرًا **اورثه** ولدت
 اباسلمه بن عبد الاسد من بني مخزوم واسمه عبد الله وهو زوج
 ام سلمه قبل النبي صلى الله عليه وسلم و **ابا سبيع** بن ابي رهم تزوجها
 ابنه بعد عبد الاسد **سليم** وهي ايضا ولدت اروي
 بنت كدر بن ربيعة واروي ام عمر بن عفان **سليم**
وزوجان بن صلى الله عليه وسلم امدخولات إحدى عشره او ثمانين
سليم مات قبل الهجرة ثلاث سنين وقبل بربع وقيل
 خمس والاول اصح ونزوحها قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بن فراق ولد له هندًا وكان ربيب النبي صلى الله عليه وسلم
 واخا اولاده من امهم وفي بنات اختلاف كثير وقيل ان
 غنيم بن شاذل بن زوجها قبل بناتش والروايات في ذلك مضطربة
ثم بنت ربيعة بن زوجها بعد جد حبه وكانت قبله عند
 السكران بن عمرو وكبرت مع النبي صلى الله عليه وسلم وازاد طلاقها
 فوهبت نوبتها لعائشه فامسكها **ثم عائشه** عقد بها قبل
 الهجرة سنين وقيل ثلاث وهي بنت **ست** سنين وقيل سبع

وقيل لما نش
 وقيل لما سن

في نساءها

وبني بها بعد الهجرة سبعة اشهر وقيل ثمانين عشر شهرًا وهي بنت تسع
 سنين وماتت وهي بنت ثمانين وعشر وتوفيت بالمدينة ودفنت بالبقيع اوصف
 بذلك سنة ثمانين وخمسين وقيل سبع وخمسين والاول اصح وصلا
 عليها ابوهريرة ولم ينكح صلى الله عليه وسلم بغيرها وكنتها ام عبد الله
 وروي انها استقطت منه صلى الله عليه وسلم سقطا ولم يصح **ففاة**
 بنت عمر بن الخطاب بعد ثمانية وعشرين وعشرين شهرًا وكانت
 قبله عند حنيفة بن خذافه وله صحبه توفي في المدينة وقد شهد
 بدرًا وروي ان النبي صلى الله عليه وسلم اناه حبريل فقال ان الله يامرك
 ان تراجع حفصة الخبر ونحوه توفيت سنة تسع وعشرين وقيل ثمانين
 وعشرين ولدت قبل النبوة خمس سنين **ثم** بنت ابي سفيان
 واسمها رمله بنت صخر هاجرت مع زوجها عبد الله بن حشيش الي
 الحبشه فنصر هناك فعقد بها صلى الله عليه وسلم وهي في الحبشه واصد
 عنه النجاشي اربع مائة دينار وولي نكاحها عمن بن عفان وقيل
 خالد بن سعد بن العاص وتوفيت سنة اربع واربعين **ثم ام سلمه**
 واسمها هند بنت ابي امية بن شيبه من بني مخزوم وكانت عند ابي سلمه
 توفيت سنة اثنى عشر وتوفيت بالبقيع وهي اخر زوجاته صلى الله
 عليه وسلم وفاة وقيل مهمونه فطلقها ونكحها الله نبيه من غير عقد و
 كانت تتخذ لكد ويقول لست ابي روي جكن ابا وكن وبنو جني الله

في نساءها

من فوت سبع شوات بوقت في المدينة سنة عشرين ودفنت بالقيع
ثم زيل بنت حزمه بن الحارث وكانت تسمى ام المساكين لكثرة
 اطعامها اياهم وكانت قبله تحت عبد الله بن جحش وقيل تحت لطيفيل
 بن الحارث والاول اصح بن زوجها سنة ثلاث من الهجرة ولم يلبث معه
 الا يسيرا شهرين او ثلاثة ثم مات ولم يمض من احواله في حياة
 الهوى وخلفه **ثم حقير** بنت الحارث من خراعه شبيب
 عن ابيه المصطلق فوفعت في سهم ثابت بن قيس بن شماس وكانت
 فقضا صلى الله عليه كنايةا بن زوجها واست من الهجرة وتوفيت في
 ربيع الاول سنة ست وثمانين **ثم شبيب** بنت جحش بن الخطيب من ولد
 هرون اخي موسى كليم الركن شبيب من خير سنة سبع وكانت قبله
 تحت كنانة بن ابي الحقيق قتله رسول الله صلى الله عليه وسباها
 فاعفها وجعل عتقا صداقها وتوفيت سنة ست وثمانين وقد
 سنة خمسين قبل وكانت قبل بن ابي الحقيق تحت سلام بن مشكم
 القرضي الشاعر ففارقتها **ثم ميمونة** بنت الحارث خاله خالد بن
 الوليد وعبد الله بن عباس بن زوجها وبنى بها في شرف وهو ماء
 على تسعة اميال من مكة وهي اخر من زوج بوقت سنة ثلاث
 وستين **قال الدمياطي** كان اسم ميمونة بترم فسمها رسول
 الله صلى الله عليه ميمونة وكانت قبله عند مسعود بن عمرو بن عمار

البيعة في الجاهلية ثم فارقتها فجلف عليها ابو رهم اخو حقير بن
 عبد العزى فتوفاه عنها وتزوجها صلى الله عليه كان وتوفيت سنة
 احدى وخمسين فمولا جملته المدخولات من نسائه **مسألة**
واللائي تزوجهن لم يدخل بهن سبع استأس كعب
 وعجم بنت يزيد الكلابية وامراة وحدها برصا ففتنها
 وقال دلتهم على وقد قيل انها استأست النعم الكندي وامراة
 من بني عيم خلا بها فماتت اعوز بابيه منك فقال لقد عذت بمعاذ
 الحق باهلك وقد قيل انها كندية بنت عيم لاستأست النعم والنعم
 وهبت نفسها له ام شريك وقيل زينب بنت عكر **مسألة**
وخلفه صلى الله عليه احدى عشر اسرا من مال الاضاري في
 هند واسما ^{ابن} خاتمة الاستمليان ورعيه من كعب الاسلمي وكان
 عند الله بن مسعود صاحب نعله كان اذا قام البتة اياها واذا
 جلس خلعهما في ذراعيه حتى يقوم وكان عقمه بن عامر الجهني
 صاحب بعلته بقره في الاسفان وكان بلال بن رباح للاذن
 وكان عقبه وسعد مولى ابي بكر و **ذو مخمر** بن اخي النخاشي ونقال
 بن احنة ونقال ذو مخمر وكيد بن شراح اللثي ونقال بكر
 واوذرا الغفاري **مسألة وموالي**

صلى الله عليه وآله بن حارثة الكلبية أمه كان يقال له الحيت من الحب
 وثوبان بن جندب وكان له في اليمن وأبو كشمه من مولدي
 مكة يقال اسمه سليم سهد بدره او يقال كان من مولدي ارض
 جوش وانبئت من مولدي الشراة وصلاح بن سقران ورياح
 استوج وشاربوف واورع افع واسمه اسلم وقيل ابراهيم
 وكان عبدا للعباس فوهبه للنبي صلى الله عليه وآله فاعقبه وابوه فوهبه
 من مولدي مربيته وقضاه نزل الشام ورافع كان مولى السعيد
 بن العاص فوريته ولبه فاعقبه بعضهم واسمك بعضهم فجا
 رافع الى النبي صلى الله عليه وآله يستعينه فوهبه له وكان يقول انا
 مولى النبي صلى الله عليه وآله ومدعم اسود وهبه له رفاعه من زيد
 الحزامي وكان من مولدي جشمي قتل بوادي القرى وكبرته
 كان على ثقل النبي صلى الله عليه وآله وزيد جده هلال بن سافين
 زيد وعبيد وطهمان او كبتان او مهزان او دكوان او
 مروان ومانور القبطي اهداه اليه المقوقش وواقداؤ
 ابو واقد وهشام وابو ضاهر وخنين وابو عسيب اسمه
 احمر وابو عبيد وسفينه كان عبدا لام سلمه فاعقبته
 وشرطت عليه ان يخدم النبي صلى الله عليه وآله فاجابته فقال لو لم تشرطي

علي

علي ما فرقت النبي صلى الله عليه وآله المشهورون وقد قيل انهم اربعون
فستل واما صلى الله عليه وآله حمس ستم ام رافع وابوكه
 وام ايمن ورافع ورافع ورافع ورافع ورافع ورافع ورافع
 بنت سعد وخضر ورافع ورافع ورافع ورافع ورافع ورافع
 مشيع اولها التكت اشتراه من اعزاي من بني قرا وعرش
 اواقي وكان اسمه عبد العزيز الضرس فتماه صلى الله عليه وآله التكت
 وكان اغر محلا طلق اليمن وهو اول فرس غزاه صلى الله عليه وآله
 وتجه وهو الذي سابق طيه فسبق ففرج به صلى الله عليه وآله والفرج
 اشتراه مراغري من بني من قال سهل بن سعد الساعدي كان
 لرسول الله صلى الله عليه وآله عندي ثلاثة افراس اشترى اهداه له المقوقش
 والخلف اهداه له ربيعة بن ابي البراء فاباه عليه من ارض ابل من عم
 بني كلاب والضراب اهداه له فزوه من عمر الحزامي وكان له
 من سبي الورد اهداه له هيم الداري فاعطاه عمر فوجد بيع
 وكانت **بغلة الدار** اهداه له المقوقش فعاشت بعده حتى
 كبرت وزالت اضراسها وكان يحش لها الشعر وما يستينع
وحمار عفير اهداه له المقوقش ايضا مات في حجة الوداع
 له صدم عشرون لحي في العاصه براج طيه كل ليلة بقرتين عظيمتين
 من لبن وكان فيها لقاح عزت وهي الحنا والسمر والعرش والسعد
 به والبغوم واليسير والترابا وكانت له لحي تدعى برجر
 اهداه له الصخر بن سفيان كانت تحلب كما تحلب لقينات عزيران
 وكانت له **مهر** ارسل بها سعد بن عباد من نعم بني عقيل **والشعل**

الطوفان

ابو هريرة كان عمر بن الخطاب يستبد قول زهير بن ابي سلمة في هزم من
بشنان ٥ لو كنت من شئ سوى بشر . كنت المصطفى ليلة البدر ٥
ثم نقول عمر وجبت له كذا كان رسول الله صلى الله عليه وآله لا غير
واحسن ما روي في حديثه قول علي بن ابي طالب كان صلي الله عليه وآله لا غير
العرب سبط الشعرك الحية ذافرهم . وهو المستر به كان عفة ابريق فضه
من لبته الى سرته شعركي كالقضب لسر في نظه ولا صدك شعرك غير شئ الملك
بحر كذا القضب لم يك في صدره ظواهر اذ امشى كما ما يتقلع من حجر
ويخدر من صيب اذ التفت اليه جميعا لم يكن بالطول ولا القفا
الليم كان عرقه اللولو يري عرقه اطيب من ريح المسك لم ار قبله ولا
بعده مثله وفي رواية بن كنفه خام النبوة وهو خام النبيين
اجود الناس كفا واحرا الناس صدر اذ اصدق الناس لهجة وادق
الناس بدمه واليهم عزيكه واكرمهم عشرة من رآه بدمه
هابه ومن خالطه احبه البرا كان صلى الله عليه وآله مريوفا بعيدا اما
بن المنكبين له شعر يبلغ شحم اذ بينه ام بعيدا يرح اقرن عند
من اى هاله انج من عرقه فن فضله اخلاقه
صلى الله عليه وآله كان صلى الله عليه وآله اشجع الناس
احمر الباس ولقى القوم القوم انقيا رسول الله صلى الله عليه وآله وكان
اشج الناس ما سئل قط فقال لا وكان اهل الناس واشد حياء
من العذرا لا يستبصر في وجه احد لا ينتقم لنفسه ولا بغضبها
واذا غضب له لم يتم لغضبه احد القرب والمعيد والقوى والضعف
عنده في الحق سوى ما عاب طعنا ما قط ان اشتهاه اكله والتركه لا ياكل متكيا

من الكفيع والقديس

ولا على خوار ولا متع من مباح ما وكل ما وجد من حسن او حسن اكل
 بالرطب وكان يحب الخلوى والغسل **ابو هرون** خرج رسول الله
 عليه من الدنيا ولم يمتع من خبز الشعير وكان ما في على الحمد السهر
 والسهر السهر لا يوقد في بيت من بيوت نازة فوقهم التمر والماء ياكل
 الحديث لا الصدقة ويكا في على الهدية لا يثا ثوق في مأكلي ولا ملبس
مسألة وكان صلى الله عليه تحضف النعل ويرقع الثوب
 ويخدم في مهنة اهله ويعود المرضا ويحب من دعاه من عني
 او فعد او دعي او شرف يحب المتساكن وشهد جنازهم
 ويعود مرضاهم لا يهاب ملكا ملكة ولا حقير فقرا فقيرة
 يركب الفرس والبقر والبغلة والخيول ويردف خلفه عبده او غيره
 لا يدع احدا امشي خلفه يقول خلوا ظهري لملكك بلبس الصوف
 وتنقل المظروف احب اللباس ليه الخبز وهي من برود المهر بها
 حرم وبيض خالته من فضة فضة منه بلبسه في حفرة الايمن
 وز بما لبسه في الايسر يقضب على بطنه الحرج من الجوع وقد اتاه
 الله مفاتيح خزائن الارض فابى ان ياخذها فاختار الاحكام
 بكثرة الذكر ونقل اللغو وبطيل الصلوة وبقتل الخطبة اكثر الناس
 تبسما واحسنهم بشرا مع كونه متواضعا لاجران دابر الفكر بحبل الطير يكره
 الروح الكريمة يثا لف اهل الشرف ويكره اهل الفضل لا يطوي سر عن احد
 يرى اللعاب المباح ولا ينكره ويمزح ولا يقول الحق لا يرفع على عيده واما به
 في مأكلي ولا ملبس ولا مضى له وقت الا في عمل لله او في ما لا بد له
 او لاهله منه رعي بله وقال ما من نبي الا وقد رعاها **عائشة** كان خلقه

وغير معذرة في هذا الحديث

الفرس

الفران لغضب لغضبه ويرضى لرضاه **السنة** ما شئت دياجا
 ولا حريرا الذين من كفت رسول الله صلى الله عليه ولا شئت رعا
 اطيب من راحة حدة منه عشر سنين ما قال ان قط ولا قال لشي
 فعلته لم فعلت كذا او كذا او لا لشي لم افعله الا فعلت كذا
 وكذا الخبر **مسألة** **عن ابن عباس** رضي الله عنه
 كثير اوصفها القرآن م الشقاوة **ابو** اخباره ان ملكه
 شيلغ مشارقا ومغارها وكان كما قال من حين الحدح وينع
 الماء من بين اصابعه غرصة وسبح الحضي في كفه وكانوا يستعملون
 سبيح الطعام عنده وهو يوكل وتسلط الشجر والحجر عليه وكلمة
 الذراع المسبومة ومات الذي اكل معه وهو صلى الله عليه عاشر
 بعد اربع سنين وشهد الرب بنبوته وكان نائما في سفر فجا
 شجر تشق الارض حتى قامت عليه الحبر ويحوم ومستصرع شيا
 لم يزل عليها الفحل فحمل الصرع فشرب وسقى ابا بكر الخبز
 حري في خيمته ام معبد الحزن اعته ونذر رت عين فتاجره
 بن النهر حتى صار في يد فرجها فكانت احسن عليه واخذها
 وقيل انها لم تعرف وتغل في عيني على علم وهو ارماد فبري
 من ساعته ولم يرمد بعد ذلك ودعي له ايضا وهي وجع فبري من
 ذلك الوجع واخبر يوم بدر بمصارع المشركين فكان هذا
 مصراع فلان غدا ان شاء الله تعالى الحبر ويحوم ودعا علي عليه
 ان يذهب الله عنه الحزن والبرد فكان لا يجد حرا ولا بردا وحس
 ذلك ودعي على عتيبه بن ابي لهب فقتله الاسد ودعي بالمطر وما في

السما قرعة فظروا من الجمعة الى الجمعة ثم دعي برفعة فارفع من يوم
 واطعم اهل الخندق وهم الف من ضاع شعر او دونه وبهمه تشبعوا
 الخبر ونحوه واطعم الحش من مروج اى هريج حتى تشبعوا كلهم
 ثم رجع ما بقي ودعاه فاكل منه جياى النبي صلى الله عليه وحياه
 اى بكر وعمر فلما قتل عثمان ذهب وحمل منه فى ما روى عنه
 حسان وسقا فى سبيل الله ورمى الحش يوم خيبر بقتضيه من برب
 فمنهم الله الخبز وخرج على ما يري من فرش وهم ينظرونه
 ووضع الثراب على رؤسهم ومضى ولم يروى وتبعه شرافة من مالك
 الخبز الى غرد لك **مسألة** وحرث صلى الله عليه
 سعد بن معاذ حين نام فى العرش وذكوات بن عبد العيش ومحمد بن
 الانصاري باخذوا الزبد من القوام يوم الخندق وابواب الانصارى يوم بني
 بصفه وبلا ابواى القرى وكان عمارا شريفا حرسه صلوات الله عليهم
 وكان له ربعة فيها امرأة ومشط من عاج ومعلقة ومقراض وسوال
 وكان له قدح مضتب سلات صباب من فضة وثوب من حرير
 ومخضب من نسيه وقدح من رجاج ومعسل من صفه **مسألة**
 وكان له سرير وقطيفة وعنه صلى الله عليه عليه هذا القود الخندق
 فان فيه سبعة اشفيه وعنه صلى الله عليه اطيب الطب المسكر وكان
 يتخير بالعود وبطرح معه الكافور وكان نقش حامة **مسألة**
 الله واهدى له النخاسة خفيين استودع سادحين فلبسهما
مسألة ولى صلى الله عليه يوم مات ثوبى خيم وازازا
 وثوبى وميض **مسألة** ولى صلى الله عليه وحيته وحيته وكسا ايضا

هذا هو ما ذكره في تاريخ الخلفاء

ما يما نقتضيه وقلائش

وقلائش صغار اكلاتا او اربعا وازازا جولة حمته اشبار وملحفة
 مورسنة وكان يلبس يوم الجمعة ثوبه الاحمر ويعتق **مسألة**
 فى تفاصيل نوارح الحق اذت المعلقة به صلى الله عليه **مسألة**
 لما بلغ حمدا وبلا من سنة شهد بذيان اللعة وتراخت فرش تحله
 وضع الركن والقصة مشوية فلما تم له اربعون بعث الله رسولا
 ثم كان له حصار فرش له ولاهل يلبس فى الشعب له تسع واربعون
 ومائة اشهر ومائة عشر يوما **مسألة** عمارا طالب **مسألة** حذجه بعد
 سلاثة ايام ثم لما ملت له خمسون سنة وبلا اشهر ولم عليه حين
 لقين فاسلوا ثم بعد احدى وثمانين وسبعة اشهر اسرى
 به من بين زمزم والمقام الى البلد المقدس وفنه فرضت الصلوة
 ثم بعد ثلاثة وخمسين هاجر يوم الاسن لثاني خلون من ربيع الاول
 ثم بعد المحرم بمائة اشهر اخا بين المهاجرين والانصار ثم بعد
 تسعة اشهر وعشر ايام دخل بعاشته فى احدى الرواين وفى سنة
 اخرى بنى مسجد ثم بعد سنة وسهت واسبغ وعشرين يوما روج
 على فاطمة ثم بعد سنة وسهت وعشر ايام عزم واذ ان حتى بلغ
 الاسرا ثم بعد سنة وبلا اشهر وبلا عشر يوما غير الفرس
 ومها امته بن خلف وخرج فى طلب كير بن خالد وكان اغار
 على سرج الملائكة بعد ذلك بعشرين يوما ثم بعد سنة ومائة اشهر
 وسبعة عشر يوما عزم بدر لسبعة عشر يوما من رمضان احدى
 يومين بثمانية رجل وبضع عشر رجلا والمشركون بين التسع المائة
 والالف وكان ذلك يوم الفرقان اذ فرق الله بين الحق والباطل ثم

عز ابنه فمقلع ثم عزوه السووت ثم عز ابنه بالكدور ثم عز ادم
وهي عزوه عطفان ويقال عزوه امار كل هذه العزوات في هذه
السنة وفيها وهي سنة اربعين فرض الله صوم شهر رمضان وهو
القبلة الى الكعبة ثم في اول الثانية عزوه اخذ ثم عزوه بنى النظر
على ما اسستين وسبعة اشهر وعشر ايام ثم بعد ذلك شهرين
وعشرين يوما عزوه ذات الرقاع وفيها صلاصلا صوم الحول ثم عزوه
بذو منة الجندل بعد ذلك شهرين واربع ايام ثم بعد ذلك خمسة
اشهر وثلثة ايام عز ابنه المضطيق من حراجه وفيها كان حدث
الافك وفي هذه السنة ولد الحسن بن علي عليها السلام وكان
بن مولده وعلوقها باخيه الحسن بن حمزون يوم ليلة ولد الحسين
خلون من شحات سنة اربع ثم بعد اربع سنين وعشرة اشهر
وحمسة ايام عزوه الجندوت ثم بعد هاسته عشر يوما عز ابنه
قرصة ثم بعد ذلك عز ابنه الحان ثم في سنة ست عزوه العابة
وفيها اعتمر عمر الحديبية ثم عز اخير بعد ست سنين وثلثة اشهر
واحد وعشرون يوما ثم بعد سبع سنين وثمانه اشهر واحد عشر
يوما عز امكه وفتحها ثم بعد فمها يومين عزوه حان وفي هذه
السنة عز الطائف ثم بعد ثمان سنين وستة اشهر وخمسة ايام
عز عزوه تبوك وفي هذه السنة حج ابو بكر بالناس وفرا عليهم
عليه سورة براءة ثم بعد تسع سنين واحد عشر يوما وعشر ايام حج
صلى الله عليه حجة الوداع ثم عشرين سنين وشهرين توفي صلى الله عليه وسلم
باب في ذكر العشر المشهورين من اصحابه ولم

عليه السلام

عليه السلام من عبد المطلب و امه فاطمة بنت اسد بن هاشم
وهي اولها سمية ولدت هاشما وهاجرت الى المدينة وماتت في
حيات النبي صلى الله عليه و اولاده الحسن والحسين ومختار من فاطمة
عليها السلام سم محمد بن الحنفية امه خولة بنت جعفر من سبي بني حنيفة
وعمر و اخته رافية امها تغلبية وهما ثورم والعباس الاكبر وعمر
وجعفر وعبد الله امهم ام البنين الكلابية والعباس الاصغر قتل مع
الحسين ثم عبد الله و ابو بكر امها ليلانت مستعرجة النهشلية و
لا عقب لها ثم يحيى امه اشانت عيسى مات صغيرا ثم محمد الاصغر
الامير ولد درج صغيرا وبناته اما من فاطمة بن تقدم ثم زمله
وام الحسن امها ام سعيد بن عروة البغية ثم زينب وام كلثوم
ورقية الصغرى و ام هاني و ام الكرام و ام جعفر استمها
جنانة و ام سمية ومهوية وخديجة وفاطمة و اما من كلثوم
اولاد شتي خلافة بعد عمر اربع سنين واربعه اشهر و ايام
وقيل تسعة اشهر و ايام وقيل خمس سنين الا اربعة اشهر
على اختلاف في الايام وقيل ولدت ثلاث وستون وقيل خمس وستون
وقيل ثمانين وخمسون وقيل سبع وخمسون ليلة الاحد لاجدي
وعشرين من رمضان سنة اربعين **باب في ذكر**
اسمه عبد الله بن ابي قحافة واسم ابي قحافة عمن بن عامر بن عمر
بن كعب بن عدي بن قيس بن مرق بن كعب بن لوي بن قيس بن كعب بن
صلى الله عليه في مرق وعاش ثلاثا وستين وولا الخلافة ستين
وصف وقيل واربعه اشهر الا عشر ليال وقيل ستين فقط

باب في ذكر

الى وقاص مالك بن ابي اهبب بن عبد مناف بن زهر بن كلاب يلقب مع
 رسول الله صلى الله عليه في كلاب اسلم قدما وكان يقول لقد رايتني
 واني لنبئت الاسلام شهيد بدر او المشاهد كلها وهو اول من
 رمى بشتم في سبيل الله واولاده ستة منهم من روى الحديث واخذ
 عنه مات بقصر في العقوق عشرة اصيل من المدينة سبعت
 وثمانين وهو ابن سبع وتسعين وهو اخر العشرة وفاة •
مسألة و**ابو الاعور** سعد بن زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد
 بن رياح بن عبد الله بن قرظ بن رزاح بن عدي بن كعب يلقب مع
 رسول الله صلى الله عليه في كعب اسلم قبل عمر بن الخطاب و
 شهيد بدر و امه ام جميل بنت الخطاب وله من الولد عبد الرحمن
 الاكبر توفي في سبعمائة احدى وثمانين وكنى سبعة وتسعون •
مسألة و**ابو محمد عبد الرحمن** بن عوف بن عبد بن الحارث
 بن زهر بن كلاب يلقب مع رسول الله صلى الله عليه في كلاب اسلم قدما
 وشهيد بدر او المشاهد كلها وصح ان رسول الله صلى الله عليه صلاواه
 في عنق نوك و آتته الشقا وقيل العنقا بنت عوف بن عبد عوف
 بن زهر اسلمت وهاجرت واولاده احدى عشر روى عن بعضهم
 الحديث ومنهم ابو سفيان بن عبد الرحمن الفقيه المشهور مات
 عبد الرحمن في المدينة ورجل في النقع سنة اثنان وبلان في حلاوة
 وله اثنان وبعون سنة وقيل مائة وتسعون •
مسألة و**ابو عبيد** عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن اهبب بن منبه
 بن الحارث بن فهر بن مالك بن نضر بن كلاب يلقب مع رسول الله صلى الله عليه في فهر اسلم قدما

وهو بدر

شهيد بدر او المشاهد وهو الذي سجد الحلفتين من وجه رسول الله
 صلى الله عليه في اخذ وذهبت ثلثاه فحسنتا فصيل ما روى اهتم احسن
 منه فقط وهو الذي نزل فيه قوله تعالى لا تأخذوا ميثاقا
 واليوم الآخر نودون من خاد الله ورسوله الا الى قوله وكتب
 في قلوبهم الايمان والى قوله الا ان حرب الله هم المفلحون فله
 قتل اياه يوم بدر واولاده يزيد وعمر وقد انقرض عقبه وما
 بطاعون غموا من سنة مائة عشرة وقيل يعور بسان لقريه
 غمنا وهو ابن مائة وخمسين وصلى عليه معاذ بن جبل وقيل
 عمر بن العاص **مسألة** و**ابو رزح** في فضل هؤلاء العشرة
 انار منها ما يخص كل واحد منهم ومنها ما يعبرم وهو ما رواه
 عبد الرحمن بن عوف انه صلى الله عليه قال ابو بكر في الحنة وعمر في
 الحنة وعمر في الحنة وعلى الحنة وطليحة في الحنة والزبير في الحنة وعبد الله
 في الحنة وسعد بن ابى وقاص في الحنة وسعيد بن زيد في الحنة والوفاء
 بن الجراح في الحنة **باب** في تعداد امة الزبير **مسألة**
 وكون المقتضدين وهو مرتب على مراتبهم في العام عليهم السلام
 قال لهم **علي بن ابي طالب** يوجب له في المدينة سنة • وقيل في
 مسجد الكوفة سنة اربعين ومشهدك بالنجف • وله
 قام يوم الاثنين لثمان ثمانين من شهر رمضان سنة اربعين عقب
 دفن ابيه وخلافه خمسة اشهر وايام وقيل سنة وايام وشم مائة
 الرسول صلى الله عليه مات سنة • وكنى سبع واربعون وقيل ست
 وقيل خمس ودفن في النقع مع امه فاطمة عليها السلام في المدينة وكان

ومشبهه هناك على طريق العجم امر بعمارتها السد فتاده بامر المصطفى
عليه السلام ثم بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون بن محمد بن رشد
سعد اذ جوعا وعطشا لا يعرف له مشهد الا سجنه بدار خلافة بعد
سنة نيف **٧٠** **ثم** بنى الله فام ودعا بدار من الغرب ومات
بها مشهورا ومشهده بطليطلة من اعمال الغرب ونواحيها سنة
نيف **٧١** **ثم** بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون **ثم** بنى الله فام ودعا ومات
سلاط العرب سنة **٧٢** **ثم** بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون **ثم** بنى الله فام ودعا ومات
وما في سنة **٧٣** **ثم** بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون **ثم** بنى الله فام ودعا ومات
القاف طاهون اسعيل بن ابراهيم بن الحسن بن الحسن فام ودعا ومات
بالكوفة ومشهده فيها ولم يجل مدته خلا انه بلغ فيها ما لم يبلغ سواه
وضايق العباسيين على حشر بعد اذ الاكابر وقتل من عسكرهم
ما في الف في عده وقايغ سنة **٧٤** **ثم** بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون **ثم** بنى الله فام ودعا ومات
خرج الى ارض اليمن وكه تأثيرات عظيمة وقتل بحراستك ومشهده
بها سنة نيف وماتين **ثم** بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون **ثم** بنى الله فام ودعا ومات
دعوتهم داعيا الى محمدين ابراهيم حتى قتل فدعي الى نفسه وقيل الى محمدين
بن محمد بن زيد **ثم** بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون **ثم** بنى الله فام ودعا ومات
وعالمهم اهل من ر في اصناف العلوم ومن يضرب به المثل في الرصد
والعلم فام ودعا ومات بجبل الرين ومشهده هناك مع عده من
ولده واصحابه سنة **٧٥** **ثم** بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون **ثم** بنى الله فام ودعا ومات
بن علي بن الحسن بن علي بن طالب صاحب الجلائفان قتل بولس بطالكوف

الحاكم

الحاكم ولم يوقف له على اثر فقيلا قبل سنة **٧٦** **ثم** بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون **ثم** بنى الله فام ودعا ومات
في الاصح انه قتل بواسط في الكوفة ومشهده بها وعده الحاكم
في الدعاء والصحة انه من الامة **ثم** بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون **ثم** بنى الله فام ودعا ومات
بن الحسين بن ابراهيم في المدينة سنة **٧٧** **ثم** بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون **ثم** بنى الله فام ودعا ومات
وله **ثم** بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون **ثم** بنى الله فام ودعا ومات
الشجاعه وابتلى بحرب القرامطة وكان له معهم ثلاث وسبعون وقعة
وكان قبل دعوتهم خرج الى الديلم الى العرك ومات مشهورا بصعد
ومشده في مسجد الجامع فيها مشهور سنة **٧٨** **ثم** بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون **ثم** بنى الله فام ودعا ومات
المعتضد وكانت خلافة **٧٩** **ثم** بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون **ثم** بنى الله فام ودعا ومات
بن علي بن عمر الاشرف بن علي بن الحسن بن علي بن طالب وشي اطروشا
لانه جلس في ابتد دعوتهم وضرب استواطا فو فعت سوطه في
اذنه فاصابه طرش فام ودعا سنة **٨٠** **ثم** بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون **ثم** بنى الله فام ودعا ومات
وقيل اثنان وثمانين ومات بطبرستان مشهده هناك من
اقل سنة اربع وبلات ما به **ثم** بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون **ثم** بنى الله فام ودعا ومات
بويج له بعد والده ثم يحيى لاجيه احمد بن يحيى لما كان اليهض بالامن
منه وبعض الزيدية لا يقول بامامتها **ثم** بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون **ثم** بنى الله فام ودعا ومات
شروط الامامه وحصل الانتصاب ولا بد من القول بامامتها و
ماتا في صعد ومشهدهما في جامعها مشهور وخرج المبرضي بن الهادي
فخار بن علي بن الفضل القزويني وتوفي سنة **٨١** **ثم** بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون **ثم** بنى الله فام ودعا ومات
الناصر احمد بن يحيى فقامت خلافة **٨٢** **ثم** بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون **ثم** بنى الله فام ودعا ومات
٨٣ **ثم** بنى الله فام ودعا ومات سجن هرون **ثم** بنى الله فام ودعا ومات

جعفر

4012'

و محمد بن صالح بن عدا بن الحسن بن الحسن قام فأخذ ومات في السجن
والجند بن علي بن سعيد بن موسى بن جعفر خرج عزا سان فأخذ
 وقتل **و محمد بن محمد بن عدا بن الحسن بن الحسن** بن علي بن
 إلى طالب خرج بالكوفة وقتل هناك **القول الحسن بن علي** من ولد الأرقط
 خرج بقره وبين ثم هرب إلى الديلم وقتل **و محمد بن يحيى بن يحيى بن الحسن**
 بن علي خرج بالكوفة أيام إمام المستعين وقتل وحمل رأسه إلى المستنصر
 وروى أنه لما قتل تأمر محمد بن عدا بن الحسن بن طاهر كان الناس يهنونه
 بالعتق فقال بعض آل الرسول أيها الأمير انك نهنأ في أمر لو حضر
 رسول الله ليعزى منه وخرج في الديلم جماعة منهم **الشافعي الطائي**
وعمرها قلت من أراج استقصا ذلك كله
 فليطالع في بواركهم كاجار المستضع ومعايل الطالبين
 وغير ذلك **فصل في تعيين خلفاء من الأمويين**
 ونازلهم **فصل في أول الأمويين عثم بن عفان** وقد
 مردك **عشرون** بن أبي سفيان بن صخر بن حرب
 بن أمية بن عبد شمس ابن عبد مناف أمه هند بنت عتبة بن ربيعة
 توفي بدمشق في رجب يوم الخميس سنة ٦٥ وله مائة وأربعون سنة
 وكانت ولادته بعد صلح الحسن **سنة** وأربعه أشهر **بن أبي**
 بن معاوية وأمه يسور **سنة** عدل من بني طار بن توفى في ربيع الأول
سنة وله ٦٥ وكانت ولادته ٣ سنين وبما أنه أشهر **بن أبي**
 بن يزيد أمه أم خالد بنت أبي هشام بن ربيعة توفي وله ٢١ وولادته
 ٤٥ يوما وقيل بانه أشهر **بن مروان** ابن الحكم بن العاص بن عبد شمس

استاد المحققين في الحقايق
 الاديب الشاعرين في الادب
 في الحقايق والادب
 في الادب والادب

امه امية قام سنة ٦٤ وتوفي سنة ٦٩ وله ٥١ ثم ابنه **عبد الملك** امه
عائشة ابنت معاوية بن المغيرة بن العاص قام في ربيع سنة ٦٩
وتوفي في شوال سنة ٦٩ وله ٦٢ وولاه بعد قتل عبدالله بن الزبير
٣ اواربعه اشهر وولاه بن الزبير ٧ سنين ثم **الوليد بن عبد الملك**
امه ولأخيه بن الوليد بن القعقاع العنسي قام في شوال سنة ٦٩
وتوفي في ربيع الاول سنة ٩٨ وله ٤١ وولاه سنة ٩ وخمسة اشهر
ثم **احمر بن سليمان** بن عبد الملك امه بنت الوليد بن القعقاع قام في ربيع
الاول سنة ٩٨ وهلك بداء يوم الجمعة لعشر ثمانين من صفر سنة
٩٦ وولاه سنة ٣ وولاه اشهر ثم **عمر بن عبد العزيز** امه أم عاصم
بنت عاصم بن عمر بن الخطاب وهو شيخ بني مروان قام سنة ٩٦ وتوفي
في رجب سنة ١٥٥ وله ٧٣ سنة اشهر وولاه سنة ٣ ونصف ثم **بريد**
بن عبد الملك امه عائكة بنت يزيد بن معاوية قام سنة ١٥١ وتوفي في
شعبان سنة ١٥٨ وله ٢٩ سنة اشهر وولاه سنة ٣ وشهر ثم
هشام بن عبد الملك امه عائشة بنت هشام بن اسحق بن عمر بن قيس
سعدان سنة ١٥٨ وتوفي في ربيع الاخر سنة ١٢٥ وله ٤٦ وولاه سنة
١٩ سنة ٧ اشهر ثم **الوليد بن يزيد** بن عبد الملك امه أم كحاج
بنت محمد بن يوسف وكان حاكما سفيها قام سنة ١٢٥ وقيل في
جمادى الاخرة سنة ١٣٦ ثم **يزيد بن الوليد** يعرف بالناقص لما نقص
الحندار زاقهم امه شافقة بنت يزيد بن جندب بن كسري قام في جمادى
الاخرة سنة ١٣٦ وظهر مروان بن عمر الحنظلي فاقبل باهل الحرم
وقبض من قسث ابرهم بن هشام بن جندب الشامي والتفوا نارض الغوطه

فالهم

فالهم بن ليث بن الحارث بن ابرهم بن يونس مروان بالغوطه وهرب ابرهم من دمشق
حتى استوثق له وولاه سنة سبعون يوقا ثم **مروان بن محمد الجعدي** امه
ليث بن الكندي قام في صفر سنة ١٢٧ وقيل في ذي الحجة سنة ١٣١
وله ٦٤ وولاه سنة ٨ سنين فصار حلوكة بن امية الى مروان اربعة
رجلا وسنواهم ٧١ سنة وكانت ولاته الف شهر منذ قام عثمان بن
فصل في الامويين خلفا به عبدالرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك قام يوم
الجمعة لعشر خلون من ذي الحجة سنة ١٣١ وتوفي في جمادى الاولى سنة ١٧٣
وولاه سنة ٣٢ وخمسة اشهر ثم **هشام بن عبد الملك** قام سنة ١٧٣ وتوفي
في صفر سنة ١٦٥ وولاه سنة ٧ وعشر اشهر ثم **ابن عبد الملك** في شهر جمادى
اخره وتوفي يوم الخميس لثلاث ثمانين من ذي الحجة سنة ١٦٦ ثم **وليد**
عبد الرحمن قام في شهر موت ابيه وتوفي ليلة الجمعة لثلاث خلون من شهر
ربيع الاخر سنة ٢٣٦ وفي هذا الشهر قام محمد بن عبد الرحمن بن الحكم
وتوفي يوم الجمعة اول شهر ربيع الاول سنة ٢٧٣ وفي هذا الشهر
قام ولده المنذر وتوفي يوم الخميس لثلاث عشرة لقت من شهر صفر
سنة ٢٩٨ وفي هذا الشهر قام عبدالله بن محمد بن عبد الرحمن وتوفي
سنة ٣٥٥ ثم **عبد الرحمن بن محمد** اخوهم على ما ذكره السيح
مصنف كتاب الدولتين **فصل في خلفاء بني عباس**
اولهم ابو العباس السفاح محمد بن علي بن عبدالله بن العباس بن عبد المطلب
امه ربيعة بن عبد الله بن المديان الحارثي قام في الكوفة في ربيع الاول
سنة ١٣٢ وهو اول من خطب قائما وكانت الاموية كخط قعودا وتوفي

عام في ذي الحجة سنة
١٣٠
عام في ذي الحجة سنة

في ذي الحجة سنة ٣٧١ له ٣٧١ وولادته اربع سنين وبعثته اشهر **ثم المنصور**
 ابو الهيثم بن ابي اسحاق بن سلام البربرية قام سنة ٣٧١ وتوفي في ذي الحجة سنة
 ١٤٦١ له ١٤٦١ وولادته ١٤٦١ وبعثته اشهر **ثم المنصور** قام في شهر المحرم
 ١٤٦١ وتوفي في شهر رجب سنة ١٤٦٩ له ١٤٦٩ وولادته ١٤٦٩ سنين وبعثته
ولده موتى الهادي قام في شهر موت ابيه واهله الخبز زان توفي في ربيع
 الاول سنة ١٤٧٠ له ١٤٧٠ وولادته سنة ١٤٧٠ وشهران **ثم الرشيد** هو ابن الهادي
 قام في شهر موت اخيه واهله الخبز زان توفي في جمادى الاخرة سنة
 ١٤٧٣ له ١٤٧٣ وولادته ١٤٧٣ **ثم الرشيد** محمد بن هرون سنة موت ابيه و
 اهله ام الواحدا بنت جعفر بن ابي جعفر المنصور لقيتها جده هارون
 فغلب لقبها على اسمها وهي اول من اتخذ قبضاً للولول مفضل بالجوهر
 الاحمر والاحضر والاحفاف الموضوعة بالجوهر واول من اتخذ شمع
 العنبر واول من اتخذ في الاسلام الله الذهب والفضة المكللة بالجوهر
 وقيل في ذي الحجة سنة ١٤٩١ قتل طاهر بن الحسين العلوي وكان
 من ولاد المأمون وله ١٤٩١ وولادته ١٤٩١ **ثم اخوه المأمون** علي
 بن هرون امه من اهل ام ولد قام في شهر المحرم سنة ١٤٩٩ توفي
 في الثغر سنة ١٥١٦ له ١٥١٦ وولادته ١٥١٦ **ثم اخوه المعتمد** محمد بن هرون
 وليه ابا اسحق امه ماردة قام في شعبان سنة موت اخيه وتوفي في
 ربيع الاول سنة ١٥٢٧ له ١٥٢٧ وولادته ١٥٢٧ **ثم اخوه** شهر **ولده**
ابو جعفر الواثق هرون بن محمد بن هرون امه قنطوش قام في
 ربيع الاول سنة ١٥٢٧ وتوفي في ذي الحجة سنة ١٥٣٢ له ١٥٣٢ وولادته
 ١٥٣٢ **ثم اخوه المنصور** جعفر بن علي ابا الفضل امه شجاع قام في ذي الحجة

سنة

سنة ٣٣٣ له ٣٣٣ وقيل في الجعفرية سنة ٣٣٧ له ٣٣٧ وولادته ٣٣٧
 اشهر **ولده المنصور** محمد بن جعفر امه حشيبه قام في شوال
 سنة ٣٣٧ وتوفي في ربيع الاخر سنة ٣٣٧ له ٣٣٧ وولادته سنة اشهر
ثم المستعبر احمد بن محمد بن علي ابا العباس وامه ام اسحق قام في
 موت شهر ابيه وخلع في ذي الحجة سنة ٣٤٢ له ٣٤٢ وولادته ٣٤٢ اشهر
ثم المعتمد جعفر المنصور وليه ابا عبد الله وامه **ثم**
 قام في ذي الحجة سنة ٣٤٢ له ٣٤٢ وقيل رضيع بن صالح سنة ٣٤٤ له ٣٤٤ وولادته
 ٣٤٤ **ثم المعتمد** محمد بن هرون الواقف امه قنطوش
 قام سنة ٣٤٤ له ٣٤٤ وخلع في رجب سنة ٣٤٤ له ٣٤٤ وفي هذا الشهر كان الحرب
 بينه وبين الموالي ومدح وولادته ١١ سنة **ثم اخوه جعفر** المنصور
 وليه المعتمد ابا العباس امه فسان قام في رجب سنة ٣٤٤ له ٣٤٤ وتوفي
 سنة ٣٧٤ له ٣٧٤ وولادته ٣٧٤ **ثم اخوه المعتمد** بن احمد الواثق
 ابن المعتمد امه صوار قام في رجب سنة ٣٧٩ له ٣٧٩ وتوفي في ربيع الاخر
 سنة ٣٦٩ له ٣٦٩ وولادته ٣٦٩ **ثم علي بن الملقى** بن احمد المعتمد
 امه سمح قام في ربيع الاخر سنة ٣٦٩ له ٣٦٩ وولادته ٣٦٩ وتوفي في ذي
 القعدة سنة ٣٨٥ له ٣٨٥ **ثم جعفر** احمد المعتمد قام في ذي القعدة سنة
 ٣٩٤ له ٣٩٤ وقيل يوم الاربعاء ليلت ثمان من شهر سوال سنة ٣٩٤ له ٣٩٤
 ذكر ذلك كله الشيخ المحقق العالم في كتاب تاريخ الدولتين
 محمد بن خلف بن العباس ١٦ رجلا ابتداء من سنة ٣٣٣ له ٣٣٣ الى
 سنة ٣٩٤ له ٣٩٤ وكانت ولايتهم ٦٦ سنة **ثم خلفه** علي ملكهم
 الا تراك وارفعت حكمهم وامطدت الولايت منهم قطع الله دابر



سنة

فرخ من بختنا فتح سید الشهدا و صهر الطور
و ضلی الله علی سید کبار و علی الدواعی و سلم

كانت بها العبد الى الله تعالى السبل الرباني
مالها حسن صافي الرطل موصي انظر الى هذه غنمه
عول له لم ولو الله موصي القاع العفو الله وبعث
الكاتب ان يبر بغيره وحبس مدته الاخرى
في الوصو عوي مدته الاخرى
الله الصالحين
عبد الله
عبد الله

15.

This image shows a close-up of a piece of aged, yellowish paper. There are dark, illegible markings and a dark, textured strip at the bottom, possibly a piece of tape or a stain. The paper has a mottled appearance with some darker spots and a rough texture.

است لعبد الله بن المبارك رحمه الله

لولا الخليفة لم تأمن لنا سبيل: وكان اضعفنا نهبا لا قوتانا: ^{عن}

ومعكم ولست له ستفبه: تلاقى المعطلات من الرجايات

لولا الخليفة لم تأمن لنا سبل كان اضعفنا نهبا لا قوتانا

Süleyman	U. Kültür Bakanlığı
I	Harika Kütüğü P.
V	
Est	456

القصة